



YES

الشيخ محمد بن عبد الله

تأليف

المحقق النجاشي

بسم الله الرحمن الرحيم

« الشيخ البهائي »

فیضی

مُؤَسَّسَةُ النَّبِيِّ الْإِسْلَامِيِّ

التَّائِبَةُ لِحُجَّةِ الْإِسْلَامِ بِقِيَمِ الْقَدَسَةِ



٧٤٣

# الرُّبُوعُ مِنْ حَيْثَا

تَأليف

المحقق المُنَجِّج

أَبُو الْفَضْلِ مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الشَّيْخِ حُسَيْنِ الْجَبِّيِّ الْعَامِلِيُّ

« الشَّيْخُ الْبَهَائِيُّ »



تَحْقِيقُ

مُؤَسَّسَةُ الْبَشَرِ الْأَمِينَةِ  
الْبَاقِعَةِ بِجَمَاعَةِ الْمَلَائِكَةِ الْمُقَدَّسَةِ





## الأربعون حديثاً

- أبو الفضائل محمد ابن الشيخ حسين العاملي «الشيخ البهائي»
- حديث
- مؤسسة النشر الإسلامي
- الأولى
- ٢٠٠٠ نسخة
- رجب المرجب ١٤١٥

- تأليف:
- الموضوع:
- تحقيق ونشر:
- الطبعة:
- المطبوع:
- التاريخ:

مؤسسة النشر الإسلامي

التابعة لجامعة المدرسين بقم المشرقة

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على أشرف الأنبياء والمرسلين سيدنا  
ونبيّنا محمد وعلى آله الطيّبين الطاهرين، واللعن الدائم على أعدائهم أجمعين.  
لا يخفى على أهل البصيرة من أنّ السّنة الأكيدة البالغة إلينا بالطرق  
الصحيحة عن سيّد الرسل هو قوله صلى الله عليه وآله وسلّم: «من حفظ على (من)  
أمتي أربعين حديثاً.... الخ» وهذا الحديث المبارك من الأحاديث المعتبرة المقبولة  
عندنا، بل عند العامة أيضاً كما صرح به العلامة المجلسي رضوان الله تعالى عليه  
حيث عقد باباً مستقلاً في بحاره بهذا العنوان وقال في آخره: هذا المضمون مشهور  
مستفيض بين الخاصة والعامة بل قيل إنه متواتر (البحار: ج ٢ ص ١٥٦ باب ٢٠  
حديث ١٠).

ولأجل ذلك جرت سيرة الأعلام على اقتفاء هذه السّنة الكريمة بتأليف كتاب  
يدون فيه أربعون حديثاً، فقد أدرج العلامة الطهراني رحمه الله عدداً كبيراً من أسماء  
أولئك الأعاضم في ذريعتيه (ج ١ ص ٤٢٥) منهم الشهيد الأوّل والحسين بن  
عبد الصمد -والد الشيخ البهائي- والمحقّق الفيض الكاشاني والشيخ الجليل الحرّ  
العالميّ وغيرهم من كبار الفقهاء قدس الله أسرارهم.



وهذا الكتاب المائل بين يديك هو كتاب الأربعين للعلّم الزاهر والبحر الزاخر صاحب العلوم المختلفة والفنون الكثيرة فخر الإماميّة الشيخ محمد بن الحسين البهائيّ العامليّ رحمة الله عليه، فإنّ كتابه هذا كسائر كتبه يعتبر من المصادر المهمة لرؤاد العلم والفضيلة، ولأجل الاستفادة أكثر فأكثر من هذا السفر الجليل قامت المؤسسة بتحقيقه ومقابلته مع النسخ الخطيّة وطبعه ونشره بهذه الصورة. وأخيراً تقدّم المؤسسة جزيل شكرها للأخ المحقّق أبي جعفر الكعبيّ سائلة الله سبحانه أن يوفّقه وإياها لإحياء تراث أهل البيت عليهم السلام والسلف الصالح إنه وليّ التوفيق.

مؤسسة النشر الإسلامي

التابعة لجماعة المدرّسين بقم المشرفة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## ترجمة حياة الشيخ البهائي

اسمه ونسبه:

هو الشيخ بهاء الدين أبو الفضائل محمد بن الحسين بن عبد الصمد بن محمد بن علي بن الحسن بن محمد بن صالح بن اسماعيل الحارثي الهمداني العاملي الجبعي.

يرجع نسبه الى الحارث بن عبدالله الأعور الهمداني من أصحاب أمير المؤمنين عليه السلام، وهو المخاطب في قول علي عليه السلام: يا حارَ همدان مَنْ يمت يَرِنِي من مؤمن أو منافق قُبلا وهمدان قبيلة يمنية قطنت الكوفة بعد الفتح الإسلامي للعراق وقد كان لها دوراً بارزاً في مؤازرة أمير المؤمنين عليه السلام ونصرته حتى قال أمير المؤمنين في مدحهم والثناء عليهم:

لو كنت بواباً على باب جنة لقلت لهمدان أدخلوا بسلام وهمدان فرع من قبيلة اكبر هي عاملة من قبائل اليمن التي سكنت جبال الشام وقد عُرِفَت هذه الجبال باسمها فُسِّمَت «جبل عامل». وقد أشار البهائي الى رفيع نسبه مخاطباً ومستنهضاً الإمام المنتظر صلوات الله عليه قائلاً:

و عَجَّلَ فداك العالمون بأسرهم      و بادر على اسم الله من غير إنظار  
تجد من جنود الله خير كتائب      و أكرم أعوان و أشرف أنصار  
بهم من بني همدان أخلص فتية      يخوضون أغمار الوغى غير فكّار  
بكلّ شديد البأس عبل شمردلٍ      الى الحتف مقدم على الهول صَبَّار  
والجبعي نسبة الى جبع قرية من قرى جبل عامل و هي الموطن  
الأصلي لأبائه وأجداده وإليها ينتسب كثير من علماء جبل عامل.

### ولادته:

ولد الشيخ البهائي في سنة ٩٥٣ هجري قمري في بعلبك من قرى لبنان . و قيل أنّ ولادته قدّس سرّه كانت في سنة ٩٥١ هجري قمري، و ذهب بعض الى أنّها كانت سنة ٩٤٨ أو ٩٤٩ هجري قمري.

### عائلته:

نشأ الشيخ البهائي في أجواء عائلة علميّة متديّنة ، وصف ذلك بنفسه قائلاً: «إنّ آباءنا وأجدادنا في جبل عامل كانوا مشغولين بالعلم والعبادة وهم أصحاب كرامات ومقامات».

فوالده الشيخ العلامة حسين بن عبد الصمد بن محمد كان من تلاميذ الشيخ الشهيد الثاني، وقد قال عنه الشهيد في إجازته له: «ثمّ إنّ الأخ في الله، المصطفى في الأخوة، المختار في الدين، المرتقي عن حضيض التقليد الى أوج اليقين... الى آخره كلامه»<sup>(١)</sup>.

وقال عنه الحرّ العاملي في أمل الآمل: كان عالماً، ماهراً، محققاً، متبحّراً، جامعاً، أديباً، منشئاً، شاعراً، عظيم الشأن، جليل القدر، ثقة ثقة<sup>(٢)</sup>.



وهو أيضاً حفيد أخ الشيخ الكفعمي صاحب المصباح والبلد الأمين  
وشرح الصحيفة ومحاسبة النفس.

### اساتذته ومشايخه:

هاجر الشيخ البهائي مع والده وهو صغير السن الى ايران حيث تتلمذ  
هناك على ثلثة من علماء جبل عامل الذين كانوا قد شدّوا الرحال الى هذا  
البلد الإسلامي الذي أعلن تشييعه حديثاً لنشر مذهب أهل البيت عليهم  
السلام. كما أنّ رحلات شيخنا البهائي في أقطار المسلمين قد استدعت  
كثرة من أخذ عنهم. ومنهم:

١- والده الشيخ حسين بن عبد الصمد، ولد سنة ٩١٨ هجري قمري  
وتوفي في البحرين سنة ٩٨٤ هجري قمري. قرأ الشيخ البهائي على والده  
علوم العربيّة والحديث والتفسير. و روى عنه قراءة و سماعاً وإجازة  
جميع مارواه من العلوم العقلية والنقلية عن الشيخ الشهيد الثاني رضوان  
الله عليه.

٢- الفقيه المحقّق والمحدّث المتكلّم الشيخ عبدالعالي بن الشيخ  
علي بن عبدالعالي العاملي الكركي، نجل صاحب جامع المقاصد، ولد  
سنة ٩٢٦ وتوفي باصفهان سنة ٩٩٣ هجري قمري.

٣- الشيخ الفاضل المنطقي المولى عبدالله بن الحسين اليزدي  
الشهابادي المتوفى سنة ٩٨١ هجري قمري في اصفهان، كان علامة  
زمانه، جليل القدر، له مؤلّفات منها: الحاشية على تهذيب المنطق  
للتفتازاني، وحاشية على الاستبصار.

٤- المولى علي المذهب المدرّس، تتلمذ عليه في الرياضيات.

٥- الشيخ أحمد الكجائي الكهمدي الكيلاني النهمني المعروف  
بـ «پير أحمد»، قرأ عليه في قزوین الرياضيات والحكمة.

٨ .....الأربعون حديثاً

٦- النطّاسي المحنّك عمادالدين محمودبن مسعود الشيرازي، قرأ عليه الطّب.

٧- محمدباقر بن زين العابدين اليزدي المتوفّى حدود ١٠٥٦هـ قمرى كان من أعظم الرياضيين، من مؤلفاته: عيون الحساب، مطالع الأنوار في الهيئة.

### عصره:

هنالك ظاهر تان بارز تان تشكّلان معالم العصر الذي عاش فيه شيخنا البهائي:  
الأولى: الدولة الصفوية.

الثانية: هجرة ثلّة من علماء جبل عامل الى ايران.  
وقد ساهمت هاتان الظاهرتان في تكوين عقلية الشيخ البهائي وأبعاد تفكيره ونشاطه العلمي والسياسي.

### ١- الدولة الصفوية:

تربّع الصفويون على عرش السلطنة في إيران من سنة ٩٠٧ هـ قمرى الى ١١١٣ هـ قمرى، وتقوّض ملكهم على يد الأفغان، وبقي بعض أفراد هذه الأسرة حاكماً في بعض الولايات وخصوصاً مازندران، و كان عام ١١٤٨ هـ قمرى -أي وقت جلوس نادرشاه على كرسي الحكم - نهاية كاملة لحكم هذه العائلة.

و يرجع نسب الصفويين الى الشيخ صفى الدين أبى الفتح اسحاق الأردبيلي، و هو أخذ مشايخ الطرق الصوفية المعروفين آنذاك، توفي في گيلان سنة ٧٣٥ هـ قمرى، وهو في سن الخامسة والثمانين، والمشهور أنّ الصفوية عائلة يرجع نسبها الى النبي الأكرم صلّى الله عليه وآله وسلّم،

وكان الشيخ صفي يقول بأنه يتصل بالإمام الكاظم عليه السلام بعشرين ظهر. وكان اللسان الآذري (التركي) هو لسانهم الأصلي.

وهناك ظاهرة جديرة بالالتفات في تاريخ المسلمين وهي تصدّي حركات صوفية للعمل السياسي والاجتماعي وتسلمها لمقاليده الحكم والسلطة السياسية وخروجها عن عزلتها الفكرية والاجتماعية.

ولعلّ السبب في ذلك يرجع الى طبيعة الدين الإسلامي الذي يحث المتدينين به الى تطهير نفوسهم من أدران الرذائل والتحلي بالصفات والمحاسن الحميدة ﴿ونفس وما سواها﴾ فآلهمها فجورها وتقواها\* قد أفلح من زكاها\* وقد خاب من دساها\*<sup>(١)</sup> ويضعهم أمام مسؤولياتهم الاجتماعية ﴿كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون﴾<sup>(٢)</sup> ﴿إن الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذي القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون﴾<sup>(٣)</sup> ﴿وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله﴾<sup>(٤)</sup>.

ولقد كانت الحركة الصفوية في بداية أمرها حركة عقائدية ثارت في وجه السياسة الطائفية المقيتة ودافعت عن التشيع الذي كان يلاقي تقيلاً وتشريداً في كل مكان. ووفرت فرص واسعة لنشر المذهب الشيعي.

ولكن هذا لا يبرر المظالم التي ارتكبتها الصفويون أو سكوت الأشخاص عن ذلك، ولهذا فقد سجّل لنا التاريخ مواقف خالدة لزعماء الشيعة من تلك المظالم رغم التعاطف والتأييد العام لهذا الكيان السياسي الجديد للشيعة. فهذا المقدّس الأردبيلي زعيم الحوزة العلمية في النجف الأشرف

(١) الشمس: ٧ - ١١.

(٢) المائدة: ٧٩.

(٣) النحل: ٩٠.

(٤) البقرة: ١٩٣.



والمرجع المطلق للشيعه آنذاك يخاطب السلطان عباس الصفوي بمثل هذه الطريقة الجارحة حينما جاءه أحد الأشخاص فاراً من طائلة عقاب السلطان رغم كونه من أردبيل مركز الصفويين وعاصمة دولتهم ومن أبناء جلدتهم:

«اعلم يا عباس صاحب الملك المعار إذا كان هذا الرجل ظالماً فقد أصبح هذا اليوم مظلوماً، فإذا عفوت عن تقصيره فعسى الله سبحانه يعفو عن جزء من تقصيراتك. عبد سلطان الولاية - يعني عبد أمير المؤمنين عليه السلام - أحمد الأردبيلي».

فكتب له شاه عباس الجواب:

«نحيطكم علماً بأنّ الخدمات التي طلبتموها من عباس قد أداها و هو ممنون، أرجو أن لاتنسوا هذا المحبّ من دعاء الخير -كلب باب علي عليه السلام عباس».

ويقول الشيخ محمد باقر بن زين العابدين اليزدي من أساتذة الشيخ البهائي في إعلان موقفه من ذلك الوضع:

قد بُلينا بأمر ظلم الناس و سبّح  
فهو كالجزار فيهم يذكر الله و يذبح  
وإليك سرّاً بأسماء السلاطين الصفوية وتواريخ ملكهم:

- ١ - شاه إسماعيل الأوّل ٩٠٧ - ٩٣٠ هـ. ق.
- ٢ - شاه طهماسب الأوّل ٩٣٠ - ٩٨٤ هـ. ق.
- ٣ - شاه إسماعيل الثاني ٩٨٤ - ٩٨٥ هـ. ق.
- ٤ - محمد خدا بنده ٩٨٥ هـ. ق.
- ٥ - شاه عباس الأوّل ٩٨٥ - ١٠٣٨ هـ. ق.
- ٦ - شاه صفي ١٠٣٨ - ١٠٥٢ هـ. ق.
- ٧ - شاه عباس الثاني ١٠٥٢ - ١٠٧٧ هـ. ق.

٨- شاه سليمان ١٠٧٧ - ١١٠٥ هـ. ق.

٩- شاه سلطان حسين ١١٠٥ - ١١٣٥ هـ. ق.

و قد عاصر الشيخ البهائي ثلاثة من سلاطين الصفوية وهم شاه إسماعيل الثاني ومحمد خدابنده وشاه عباس الأول الذي يعتبر من أعظم سلاطين الصفوية، وقد استولى على السلطة وهو فتى سنة ٩٩٥ هجري قمري بعد مقتل أخويه حمزة واسماعيل، ونقل العاصمة من قزوین الى إصفهان، وكان الضعف قد سرى في عروق الدولة الصفوية واختلت أحوالها واستولى السلطان العثماني سليم الثاني على كثير من المدن كتبريز و شروان و گیلان، ونشط الاوزبكيون في أطراف البلاد واستفحل أمرهم، فصالح الدولة العثمانية وانثنى الى كبج جماع الأوزبكية من بلاد خراسان فكانت له معهم وقائع عظيمة انتهت بفوزه، ثم قصد حرب العثمانيين فحاربهم حتى سنة ١٠١٩ هجري قمري وصالحهم في تلك السنة فثبت حكمه على شروان وکردستان وأرمينية، ثم عاد العثمانيون لمحاربتة فلم ينالوا منه واضطروا الى مصالحته مرة أخرى سنة ١٠٢٧ هجري قمري. ثم استولى على قندهار وضمها الى بلاده، وسيطر على بغداد التي كانت في أيدي العثمانيين سنة ١٠٣٢ هجري قمري وبقيت في يد الصفويين الى أن رجع العثمانيون اليها سنة ١٠٤٨ هجري قمري بقيادة السلطان مراد.

توفي شاه عباس في سنة ١٠٣٨ هجري قمري بإصفهان ودُفن بأردبيل في تربة الشيخ صفي الدين وقد تجاوز السبعين عاماً وقد حكم ثلاث و خمسين سنة.

وقد ظل الصفويون أوفياء للمذهب الشيعي بحدود عقليتهم القاصرة و يعود اليهم الفضل في توسيع دائرة التشيع في إيران و آذربيجان و افغانستان.

## ٢- هجرة ثلثة من علماء جبل عامل إلى إيران:

لاقى ظهور الدولة الصفوية و تبنّيها للتشيع تعاطفاً و تأييداً بين صفوف الشيعة و علمائهم وخاصة في أقاليم التمييز الطائفي والتعصب المذهبي، وكان لعلماء جبل عامل دوراً هاماً في دعم هذه الدولة والهجرة إليها و تسلّم المناصب الدينيّة والقضائية وغيرها، و تعريف الناس بالمذهب الشيعي وعقائده وأحكامه وتأليف الكتب في هذا المجال وكتابة القوانين الشرعية للدولة. ومن هؤلاء العلماء:

١- الشيخ ظهير الدين أبو اسحاق ابراهيم بن الشيخ نور الدين أبي القاسم علي بن تاج الدين عبدالعالي الميسي العاملي. فقيه عالم جليل من علماء دولة السلطان شاه طهماسب الصفوي. قال في رياض العلماء: وهو ولد الشيخ علي الميسي المشهور الذي أجازة الشيخ علي الكركي وأجاز هو الشهيد الثاني<sup>(١)</sup>.

٢- السيد نظام الدين أحمد بن زين العابدين العلوي العاملي، من وجوه تلاميذ الشيخ البهائي العاملي والميرزا محمد باقر الداماد. وكان صهراً للميرداماد وابن خالته، وله حواشٍ فقهية و«سيادة الأشراف» و«المنهاج الصفوي» و«مصقل الصفاء في ردّ النصاري» وكتاب المعارف الإلهية وكتاب كشف الحقائق وكتاب مفتاح الشفاء وكتاب العروة الوثقى وكتاب النفحات<sup>(٢)</sup>.

٣- السيد ميرزا حبيب الله بن الحسين بن الحسن الحسيني الموسوي العاملي، كان عالماً جليل القدر عظيم الشأن كثير العلم والعمل، سافر إلى اصفهان و صار فيها صدر العلماء والأمرء، و كان أولاده وأبوه وجدّه

(١) أمل الآمل: ج ١ ص ٨٢ رقم (١١).

(٢) أمل الآمل: ج ١ ص ٩٥ رقم (٢٧).



فضلاء، وكانوا معاصرين للشيخ البهائي<sup>(١)</sup>.

٤- الشيخ حسين بن عبد الصمد بن محمد الحارثي الهمداني الجبعي العاملي والد الشيخ البهائي، تتلمذ على يد الشهيد الثاني الذي قال عنه في إجازته له: «ثم إن الأخ في الله المصطفى في الأخوة، المختار في الدين، المرتقي عن حضيض التقليد إلى أوج اليقين، الشيخ الإمام العالم الأواحد ذي النفس الطاهرة الزكية والهمة الباهرة العلية والأخلاق الزاهرة الانسية، عضد الاسلام والمسلمين، عز الدنيا والدين، حسين بن الشيخ الصالح العالم العامل المتقي المتفنن خلاصة الأخيار الشيخ عبد الصمد بن الشيخ الإمام شمس الدين محمد الشهير بالجبعي أسعد الله جدّه و جدّد سعده و كبت عدوّه و ضده ممّن انقطع بكليته الى طلب المعالي، و وصل يقظة الأيام بإحياء الليالي حتى أحرز السبق في مجاري ميدانه وحصل بفضل السبق على سائر أترابه وأقرانه وصرف برهة من زمانه في تحصيل هذا العلم و حصل منه على أعلى نصيب وأوفر سهم».

هاجر إلى إيران و ألّف رسالة في تصحيح قبلة عراق العجم و خراسان، وردّ في هذه الرسالة على الشيخ علي بن عبد العالي الكركي الذي كان قد عين القبلة فيها، وسافر إلى خراسان ثم إلى هرات وتسّم منصب شيخ الإسلام فيها، ثم انتقل إلى البحرين حيث وافاه الأجل هناك عن عمر يناهز السادسة والستون عاماً. له كتاب الأربعون حديثاً وحاشية على الإرشاد، و كتب كتاب العقد الطهماسبي للشاه طهماسب، و شرح ألفية الشهيد الأوّل، و رسالة في صلاة الجمعة<sup>(٢)</sup>.

٥ - الشيخ نور الدين علي بن عبد العالي الكركي المعروف بالمحقّق الثاني صاحب جامع المقاصد و مجدّد المذهب الحقّ، ناشر لمذهب

(١) أمل الآمل: ج ١ ص ٥٦ رقم (٤٢).

(٢) قصص العلماء: ص ٢٤٧، أمل الآمل: ج ١ ص ٧٤ رقم (٦٧).

الشيعة الإمامية الإثنا عشرية في إيران. طلب منه الشاه طهماسب المجيء إلى قزوین واصفهان لتولي أمور البلاد باعتباره نائب الإمام وهو أحد رعاياه وأبدى استعداداً للعمل بأوامره ونواهيته، فتصدى المحقق الثاني للأمر وأنجز أعمالاً مهمة في تنظيم الأمور الشرعية في البلاد والإشراف على نشر التشيع وتعليم الناس الأحكام الشرعية. وألف رسائل في الأمور المستحدثة التي تتعلق بشؤون الحكم والدولة وسَّع البحوث الفقهية و أخرجها من طابعها الفردي إلى الأفق الاجتماعي و تنظيم شؤون الناس كرسالة قاطعة اللجاج في حل مسألة الخراج. وكان من أوائل القائلين بولاية الفقيه<sup>(١)</sup>.

٦- السيد حسين بن محمد بن علي بن الحسين بن أبي الحسن الموسوي العاملي الجبعي، كان عالماً فاضلاً فقيهاً ماهراً جليل القدر عظيم الشأن، قرأ على أبيه صاحب المدارك و على الشيخ بهاء الدين و غيرهما من معاصريه، سافر إلى خراسان وسكن فيها، وكان شيخ الإسلام -يعني أفضى القضاة- بالمشهد المقدس على مشرفة السلام. وكان مدرّساً في الحضرة الشريفة في القبة الكبيرة الشرقية<sup>(٢)</sup>.

٧- السيد ميرزا علي رضا بن ميرزا حبيب الله الموسوي العاملي الكركي، كان فاضلاً عالماً محققاً مدققاً فقيهاً متكلماً، جليل القدر عظيم الشأن، شيخ الإسلام في إصفهان، توفي سنة ١٠٩١ هجري قمري<sup>(٣)</sup>.

٨- الشيخ علي بن صبيح العاملي، كان عالماً فاضلاً فقيهاً محدثاً عابداً زاهداً ورعاً، شيخ الإسلام في يزد، معاصراً لشيخنا البهائي<sup>(٤)</sup>.

(١) راجع قصص العلماء: ص ٣٤٧-٣٥٢.

(٢) أمل الآمل: ج ١ ص ١٢٠ رقم (١٢٣).

(٣) أمل الآمل: ج ١ ص ١٢٠ رقم (١٢٤).

(٤) أمل الآمل: ج ١ ص ١٢١ رقم (١٢٩).

٩ - السيد ميرزا محمد معصوم بن ميرزا محمد مهدي بن ميرزا حبيب الله الموسوي العاملي الكركي، كان فاضلاً عالماً محققاً جليل القدر، شيخ الإسلام في إصفهان، توفي سنة ١٠٩٥ هجري قمري<sup>(١)</sup>.

١٠ - السيد ميرزا محمد مهدي بن ميرزا حبيب الله الموسوي العاملي الكركي، كان عالماً فاضلاً جليل القدر عظيم الشأن، اعتماد الدولة في إصفهان<sup>(٢)</sup>.

١١ - الشيخ زين الدين علي بن منشار العاملي، شيخ الإسلام، فاضل جليل، من المعاصرين للشاه طهماسب الصفوي، ومن تلامذة الشيخ علي الكركي<sup>(٣)</sup>.

### رحلاته:

كانت رحلة الشيخ البهائي قدس سرّه الأولى بصحبة والده من مسقط رأسه بعلبك الى قزوین عاصمة الصفويين آنذاك وكان عمره سبع سنوات. وتلمذ هناك على يد والده و علماء قزوین ثمّ اصفهان، واقترب بکريمة الشيخ زين الدين علي منشار العاملي شيخ الإسلام في إيران في عصر الشاه طهماسب، وكان من تلامذة الشيخ علي الكركي.

ولعلّ الشيخ البهائي قد اطلع على أكثر العلوم الغربية من مكتبة الشيخ علي منشار التي كانت تربو على الأربعة آلاف كتاب والتي جلب أكثرها من الديار الهندية حينما ورثت هذه المكتبة زوجة الشيخ البهائي من والدها إذ كانت وارثته الوحيدة. والمشهور بأن الشيخ البهائي لم يُنجب ولداً وقد ساعده هذا كثيراً على السفر والسياحة في أقطار العالم الإسلامي.

(١) أمل الآمل: ج ١ ص ١٨٥ رقم (١٨٥).

(٢) أمل الآمل: ج ١ ص ١٨٣ رقم (١٨٩).

(٣) رياض العلماء: ج ٤ ص ٢٦٦.



وقد حظي الشيخ البهائي بمنزلة رهيبة لدى الشاه الصفوي عباس الأول وارتقى أهم منصب ديني في الدولة الصفوية وهو منصب مشيخة الإسلام.

وقد اشتاقت نفس البهائي الى الفقر والسياسة وترك «تلك المناصب ومال لما هو لحاله مُناسب» على حدّ تعبير السيد المدني في سلافته<sup>(١)</sup>. فبدأ سياحته بحجّ بيت الله الحرام ومدينة الرسول صلى الله عليه وآله وسلّم حيث استغرقت أربع سنوات، ثم سافر الى العراق لزيارة العتبات المقدّسة، واستقرّ في مصر سنتان، ورحل الى الشام والقدس وبقي فيها ردحاً من الزمان، ثم ذهب الى هرات، وزار بعدها مرقد الإمام علي بن موسى الرضا صلوات الله عليه في خراسان، ثم سافر الى آذربايجان، ورجع بعدها الى إصفهان. وقد استغرقت سياحته هذه ثلاثين سنة كما ذهب الى ذلك صاحب السلافة.

وقد التقى في سياحته هذه بعلماء وأدباء العالم الإسلامي آنذاك و دخل معهم في حوار علمي ومذهبي، وقد سجل لنا التاريخ جزءاً يسيراً من تلك المباحثات والمناظرات الكثيرة.

وكان قدّس سرّه يحرص على عدم إظهار حقيقة مذهبه ويتظاهر بالمذهب الشائع في ذلك المصرفيعاشر كلّ فرقة بمقتضى طريقتهم ممّا دعا بعض علماء العامّة الى أنّه على مذهبهم، قال رضوان الله عليه:

وإني امرؤ لا يدرك الدهر غايتي ولا تصل الأيدي الى سبر أغواري  
أخالطُ أبناء الزمان بمقتضى عقولهم كيلا يفوهوا بإنكاري  
وأظهر أني مثلهم تستفزني صروف الليالي باختلاء وإمرار<sup>(٢)</sup>  
فكان يبتكر اساليب في التبليغ والترويج للمذهب الحقّ، فمثلاً

(١) سلافة العصر: ص ٢٩٠.

(٢) لؤلؤة البحرين: ص ١٩.

حينما كان في مصر أَلَف كتاب الكشكول ، و هو كتاب فريد في بابهِ ، لم يسبقه إليه أحد، حوى الكتاب طرائف و حكم و قصص وأخبار و أشعار لطيفة بَثَّ في ثناياها أفكاراً وأدلة و حججاً تدعو الى المذهب الصحيح، و سمّاه الكشكول وهو وعاء المتسوّل الذي يجمع فيه كلّ شيء.

## أقوال العلماء فيه:

قال المحبّي في خلاصة الأثر:

«محمد بن حسين بن عبد الصمد الملقّب ببهاء الدين صاحب التصنيفات والتحقيقات، وهو أحقّ من كلّ حقيق بذكر أخباره ونشر مزاياه و اتحاف العالم بفضائله و بدائع، و كان أمة مستقلة في الأخذ بأطراف العلوم والتضلع بدقائق الفنون، وما أظنّ الزمان سمح بمثله ولا جاد بنده. و بالجملة فلم تتسَنَّف الأسماع بأعجب من أخباره»<sup>(١)</sup>.

وقال السيد علي خان المدني تلميذ الشيخ البهائي في كتابه الحقائق

الندية في شرح الصمدية:

«الإمام الفاضل المحقّق النحرير، المحدث الفقيه، المجتهد النحوي الكبير، مالك أزمّة الفضائل والعلوم، محرز قصبات السبق في حلّتي المنطوق والمفهوم، شيخ العلم وحامل لوائه، بدر الفضل وكوكب سمائه أبو الفضائل محمد بن شيخ عزّ الدين حسين بن الشيخ الإمام شمس الدين محمد بن علي بن حسن بن محمد بن صالح الجبعي العاملي الحارثي الهمداني رحمه الله تعالى.. كان ذا فضل ظاهر وأدب باهر، ملك للعلوم قيادا، واعمل فيها رواسم وجيادا، خبّ في المعاني ووضع، ورفع ماشاء ووضع، فأصبح وهو المختلف إليه والمتفق عليه، حجته قاطعة، وبهجته

ساطعة، به يهتدي المارّون، ومنه يحتدي الممتارون، لم يكن في زمانه من يجاريه ولا يباديه، بل لا يقاربه ولا يدانيه، إليه ترجع الأقوال إذا تصعّبت، وعليه تجتمع الآراء إذا تشعّبت، فلله هو من إمام ألبست كتابي بذكره تاجاً، وأوضحت له من سبيل الثّمن منهاجاً، فأصبح باكليل البهاء مكلّلاً، وبسماء الفخار مظلللاً، وناهيك ببهاء الدين من بهاء، منه مبدأ الفضل وإليه المنتهى»<sup>(١)</sup> وقال في سلافة العصر:

«علم الأئمة الأعلام، وسيد علماء الإسلام، وبحر العلم المتلاطمة بالفضائل أمواجه، وفحل الفضل الناتجة لديه أفراده وأزواجه، وطود المعارف الراسخ، وفضاؤها الذي لاتحدّ له فراسخ، وجوادها الذي لا يؤمل له لحاق، وبدرها الذي لا يعتريه محاق، الرّحلة الذي ضربت إليها أكابد الإبل، والقبلة التي فطر كلّ قلب على حبّها وجُبل. فهو علامة البشر، ومجدّد دين الأئمة على رأس القرن الحادي عشر، إليه انتهت رئاسة المذهب والملة، وبه قامت قواطع البراهين والأدلة، جمع فنون العلم وانهقد عليه الإجماع، وتفرد بصنوف الفضل فبهر النواظر والأسماع، فما من فن إلّا وله فيه القدح المعلى والمورد العذب المحلى، إن قال لم يدع قولاً لقائل، أو طال لم يأت غيره بطائل، وما مثله ومن تقدّمه من الأفاضل والأعيان إلّا كالملة المحمدية المتأخّرة عن الملل والأديان، جاءت آخراً فقامت مفاخرها، وكلّ وصف قلته في غيره فهو تجربة الخواطر»<sup>(٢)</sup>.

وقال والد المجلسي قدس سرّه:

«الشيخ الأعظم، والوالد المعظم، الإمام العلامة، ملك الفضلاء والأدباء والمحدّثين، بهاء الملة والحقّ والدين»<sup>(٣)</sup>.

(١) الحقائق الندية في شرح الصمدية: ص ٣.

(٢) سلافة العصر: ص ٢٨٩.

(٣) روضة المتقين: ج ١، ص ٢٢.

وقال في موضع آخر:

«شيخنا وأستاذنا ومن استفدنا منه، بل كان الوالد المعظم، كان شيخ الطائفة في زمانه، جليل القدر، عظيم الشأن، كثير الحفظ، مارأيت بكثرة علومه، ووفورة فضله، وعلو مرتبته أحداً»<sup>(١)</sup>.

وقال الشيخ الحرّ العاملي رضوان الله عليه في أمل الآمل:

«حاله في الفقه والعلم والفضل والتحقيق والتدقيق وجلالة القدر وعظم الشأن وحسن التصنيف ورشاقة العبارة وجمع المحاسن أظهر من أن يذكر، وفضائله أكثر من أن تحصر، وكان ماهراً متبحراً جامعاً كاملاً شاعراً أديباً منشأ ثقة، عديم النظير في زمانه في الفقه والحديث والمعاني والبيان والرياضي وغيرها»<sup>(٢)</sup>.

وقال السيّد ميرمصطفى التفرشي في نقد الرجال:

«... جليل القدر، عظيم المنزلة، رفيع الشأن، كثير الحفظ، مارأيت بكثرة علومه ووفور فضله وعلو مرتبته أحداً في كلّ فنون الإسلام كمن كان له فنّ واحد، له كتب نفيسة جيدة»<sup>(٣)</sup>.

### الشيخ البهائي ومنزلته العلمية:

لقد اقترن اسم البهائي باختراعاته العلمية العجيبة، وقد اشتهر صيته في الإفاق وتفوّق على أقرانه بسبب هذه المعاجز العلمية التي لازالت لغزاً الى اليوم، والتي منها هندسة المشهد العلوي في النجف الأشرف على قواعد هندسية فلكية لم تكن لتخطر في بال، إذ جعل الجدار الشرقي من سور المشهد يمتدّ قائماً من الشمال الى الجنوب بحيث يدلّ على وقت

(١) روضة المتقين: ج ١٤ ص ٤٣٤.

(٢) أمل الآمل: ج ١ ص ١٥٥.

(٣) نقد الرجال: ص ٣٠٣ رقم (٢٦٠).

زوال الشمس عند الظهر مجرد سقوط أشعتها على وجهه الغربي في مختلف فصول السنة وبحسب منازل الشمس بحيث لا يؤثر انتقالها من منزلة الى منزلة على توقيت ذلك الجدار للزوال بدقّة منقطعة النظير.

ومن انجازاته المعمارية أيضاً هندسة المشهد الرضوي في خراسان، فأقامه في بقعة واسعة سداسي الشكل، ذا مداخل فارهة منتظمة مع الآفاق، وذا باحات تحتوي برك ماء وأمكنة للوضوء، ينتصب في وسطه ضريح الإمام الرضا عليه السلام، فإذا أُلقيت نظرة عليه حسبته يضيق بعشرات الزوار فإن أنت دخلته وجدته يسع الآلاف.

ومن الأسرار الهندسية لهذا الشيخ الفذ هندسته لمئذنتين تقومان الى الآن في إصفهان يمكن لرجل واحد أن يحتضن أحدها ويهرّها فتهتزّ المئذنة الأخرى المقابلة لها وتتحرك بحركتها بشكل ملحوظ.

ومن أسراره العلمية أيضاً بناء المسجد الجامع في إصفهان بحيث يردّ الصدى ستّ أو سبع مرّات.

و من معاجزه العلمية التي أخذت بألباب العلماء هو الحمام الذي بناه وجعل ماءه يسخن بشمعة واحدة أشعلها بيده فكانت كافية لتسخين الماء لمئات السنين، بحيث بقيت مشتعلة تسخّن الماء ولا تذوب الى عهد ليس ببعيد، حيث خرّبتها لجنة من العلماء الأجانب عملت على اكتشاف سرّها المدهش فانطفأت الشمعة بين أيديها ولم تدرك سرّاً اشتعالها وعدم ذوبانها قرون عديدة.

## تلامذة الشيخ البهائي ومن يروي عنه

أخذ عن شيخنا البهائي علوم الفقه والأصول والتفسير والفلك والرياضيات والهيئة والحكمة والأدب أعداد غفيرة من العلماء الأفاضل،

ويروي عنه بالإجازة جمع من الأعلام، واليك أسماء الفريقين مرتبةً على الحروف الأبجدية:

- ١ - الشيخ إبراهيم بن فخر الدين العاملي البازوري، أمل الآمل ص ٥.
- ٢ - السيّد نظام الدين أحمد بن زين العابدين العلوي، له إجازات ثلاث من المترجم له كتبها سنة ١٠١٨ هجري قمري توجد في (إجازات البحار).
- ٣ - الشيخ أبو طالب التبريزي، تلميذ لشيخنا البهائي وله منه إجازة كما في (رياض العلماء).

٤ - السيّد ظهير الدين إبراهيم بن قوام الدين الهمداني المتوفى سنة ١٠٢٥ هجري قمري له إجازة من المترجم له (جامع الرواة، سلافة العصر، نجوم السماء).

٥ - السيّد أبو القاسم الرازي الغروي، له إجازة من المترجم له (وفيات الأعلام).

٦ - السيّد أحمد بن عبد الصمد الحسيني البحراني «سلافة العصر، أمل الآمل».

٧ - السيّد معين الدين محمد أشرف الشيرازي، كتب المترجم له إجازة له على كتابه (مفتاح الفلاح) سنة ١٠٢١ هجري قمري.

٨ - السيّد أحمد بن الحسين بن الحسن الموسوي العاملي الكركي، توجد إجازة شيخنا البهائي له المؤرخة سنة ١٠١٢ هجري قمري في إجازات البحار: ص ١٣٢.

٩ - السيّد بدر الدين بن أحمد العاملي الأنصاري نزيل طوس، شارح الإثني عشرية الصومية والصلائية لأستاذه المترجم له (أمل الآمل).

١٠ - كمال الدين الحاجّ بابا بن ميرزا جان القزويني، كتب المترجم له إجازته سنة ١٠٠٧ هجري قمري على ظهر (الحبل المتين) الذي كتبه المجاز له (الذريعة ج ١ ص ٢٣٧، مستدرك الإجازات).

١١ - الأمير محمد باقر الاسترآبادي المشهور بطالبان (أمل الآمل: ص ٦٠).

١٢ - المولى محمد باقر بن زين العابدين اليزدي (تتميم أمل الآمل للقزويني، نجوم السماء).

١٣ - المولى بديع الزمان القهپاني له إجازة كتبها المترجم له على كتابه الإثنى عشرية الصلاة (الذريعة ج ١ ص ٢٣٧).

١٤ - الشيخ جعفر بن الشيخ لطف الله بن عبد الكريم الميسي العاملي الإصفهاني، أجاز له ولوالده سنة ١٠٢٠ هجري قمري، توجد في (إجازات البحار ص ١٣٠).

١٥ - الشيخ جواد بن سعد بن جواد البغدادي المعروف بالفاضل الجواد يروي عن المترجم له (المستدرك ج ٣ ص ٤٠٦).

١٦ - الشيخ جعفر بن محمد بن الحسن الخطي البحراني (أمل الآمل، سلافة العصر) وفي السلافة أنه توفي سنة ١٠٢٨ هجري قمري.

١٧ - المولى حسن علي بن المولى عبد الله التستري المتوفى سنة ١٠٦٩ هجري قمري كما في «السلافة» أو ١٠٧٥ هجري قمري، كتب المترجم له إجازته إيّاه سنة ١٠٣٠ هجري قمري، توجد في (إجازات البحار ص ١٤٠).

١٨ - الحاج المولى حسين اليزدي الأردكاني، له شرح خلاصة الحساب لأستاذه المترجم له ولأستاذه تقريظ عليه (رياض العلماء).

١٩ - السيد حسين بن السيد كمال الدين الأبرز الحسيني الحلّي، يروي عن المترجم له كما في إجازة الشيخ عبد علي الخمايسي الراوي عن السيد حسين المذكور للشيخ ناجي الحُصيناوي الصادرة سنة ١٠٧٢ هجري قمري و غيرها من إجازاته.

٢٠ - الشيخ حسين بن الحسن العاملي المشغري نزيل مشهد الرضا

ترجمة حياة الشيخ البهائي..... ٢٣

والمدفون بها يروي بالإجازة عن المترجم له، توجد على كتاب النكاح من التذكرة (أمل الآمل).

٢١ - الشيخ حسين بن علي بن محمد الحرّ العاملي نزيل اصفهان (أمل الآمل).

٢٢ - السيّد حسين بن محمد علي بن الحسين العاملي الجبعي المتوفى ١٠٦٩ هجري قمري (أمل الآمل).

٢٣ - السيّد حسين بن حيدر الكركي المتوفى سنة ١٠٧٦ هجري قمري، يروي عن المترجم له بالإجازات الثلاث المؤرّخة بسنة ١٠٠٣ و ١٠١٠ و ١٠٢٠ هجري قمري. (المستدرك ج ٣ ص ١٧٤).

٢٤ - السيّد الأمير شرف الدين حسين كتب المترجم له إجازة له سنة ١٠٣٠ هجري قمري على إجازة الشهيد الثاني لوالد المجيز، توجد في (إجازات البحار).

٢٥ - ميرزا حاتم بيك اعتماد الدولة الأوردبادي، أخذ الاسطرلاب من المترجم له وكتب استاذة (البهائي) له رسالته (الحاتميّة) بالفارسية ١٠١٩ هجري قمري.

٢٦ - المولى خليل بن الغازي القزويني المتوفى سنة ١٠٨٩ هجري قمري، يروي عن المترجم له (سلافة العصر، أمل الآمل، المستدرك ج ٣ ص ١٣٤).

٢٧ - المولى خليل بن محمد أشرف القايني الأصفهاني يروي عن المترجم له.

٢٨ - رضي الدين ابن أبي اللطيف القدسي (خلاصة الأثر ج ٣ ص ٤٤٣).

٢٩ - الشيخ زين الدين بن محمد حفيد شيخنا الشهيد الثاني المتوفى سنة ١٠٦٤ هجري قمري.



٣٠- المولى سعيد بن عبد الله النصيري يوجد بعض تأليف استاذہ بخطه وعليه خط استاذہ.

٣١- المولى سلطان حسين بن المولى سلطان محمد الاسترآبادي مؤلف (تحفة المؤمنين) استشهد سنة ١٠٧٨ هجري قمري (رياض العلماء).

٣٢- الشيخ سليمان بن علي بن راشد البحراني الشاخوري المتوفى سنة ١١٠١ هجري قمري (روضات الجنات ص ٥٣٩).

٣٣- كمال الدين السيد شاه مير الحسيني كتب المترجم له إجازة له على نسخة من أربعينه سنة ١٠٠٨ هجري قمري (الذريعة ج ١ ص ٢٣٨).

٣٤- المولى صالح بن أحمد المازندراني المتوفى سنة ١٠٨١ هجري قمري يروي عن المترجم له (المستدرک ج ٣ ص ٤١٣).

٣٥- المولى محمد صادق بن محمد علي التويسركاني شارح لغز استاذہ (الذريعة).

٣٦- المولى محمد صالح الجيلاني نزيل اليمن المتوفى سنة ١٠٨٨ هجري قمري (نسمة السحر).

٣٧- الشيخ صالح بن الحسن الجزائري له أسئلة عن المترجم له أجاز له في جوابها (أمل الآمل).

٣٨- الشيخ نجيب الدين علي بن محمد بن مكّي العاملي الجبعي (أمل الآمل).

٣٩- الشيخ زين الدين علي بن سليمان البحراني المتوفى سنة ١٠٦٤ هجري قمري ، حكى شيخنا الشيخ سليمان الماحوزي البحراني إجازة المترجم له إيّاه في تراجم علماء البحرين (لؤلؤة البحرين ، المستدرک ج ٣ ص ٣٨٨).

٤٠- المولى عبد الوحيد بن نعمة الله الديلمي الاسترآبادي صاحب

التأليف الكثيرة، (رياض العلماء).

٤١ - الشيخ علي بن محمود العاملي (أمل الآمل).

٤٢ - الشيخ علي بن نصرالله الجزائري مؤلف الحاشية على الروضة

البهيّة (رسالة الشيخ سليمان الماحوزي في علماء البحرين).

٤٣ - المولى عزّالدين علي النقي بن أبي العلا محمد هاشم الكمرئي

المتوفى سنة ١٠٦٠ هجري قمري، يروي عن المترجم له (مستدرك النوري ج ٣ ص ٤٠٥).

٤٤ - الشيخ عبدالعليّ بن ناصر بن رحمة الله الحويزي، صاحب

تأليف كثيرة (أمل الآمل).

٤٥ - الشيخ عبداللطيف بن علي العاملي الحويزي (أمل الآمل،

مستدرك الوسائل).

٤٦ - السيد عبدالعظيم بن السيّد عباس الاسترآبادي (رياض

العلماء).

٤٧ - السيّد شمس الدين علي بن محمد بن علي الحسيني الخلخالي

شارح خلاصة الحساب، وتشرّيح الأفلاك لأستاذه سنة ١٠٠٨ هجري قمري (رياض العلماء).

٤٨ - السيّد بهاء الدين علي الحسيني التفرشي، أجاز له المترجم له

سنة ١٠١٣ هجري قمري سابع شهر رمضان (مستدرك الإجازات).

٤٩ - السيّد شرف الدين علي الطباطبائي الشولستاني الغروي

المتوفى ١٠٦٠ هجري قمري يروي عن المترجم له (المستدرك ج ٣ ص ٤٠٩).

٥٠ - الشيخ نورالدين علي بن عبدالعزيز البحراني، أجاز له المترجم

له في سؤال سنة ٩٩٨.

٥١ - القاضي علاء الدين عبدالخالق المعروف بالقاضي زاده

الكرهرودي (رياض العلماء).

٥٢ - المولى مظفر الدين عليّ له رسالة في ترجمة استاذہ المترجم له وتعاليق على أربعينه.

٥٣ - الشيخ علي بن أحمد النباطي العاملي شارح الإثني عشرية الصلانية لأستاذہ المترجم له، أجاز له بالإجازات الثلاث سنة ١٠١١ و ١٠١٢ هجري قمري، توحيد بعض تأليف استاذہ بخطه وعليه إجازاته له.

٥٤ - الشيخ زكي الدين عنایت الله بن شرف الدين علي القهپاني النجفي مؤلف (مجمع الرجال).

٥٥ - المولى غياث الدين علي الاصفهاني، يروي عن المترجم له كما في إجازات البحار ص ١٣٦.

٥٦ - السيّد علي العلوي البعلبكي العاملي، ولعله السيّد علي بن علوان الحسيني.

٥٧ - ميرزا قاضي بن كاشف الدين محمد اليزدي نزيل مشهد الرضا عليه السلام، صاحب (التحفة الرضوية في شرح الصحيفة السجادية).

٥٨ - المولى محمد قاسم الجيلاني (نجوم السماء).

٥٩ - السيّد الأمير سراج الدين قاسم بن المير محمد الطباطبائي القهپاني، يروي عن المترجم له (جامع الرواة، المستدرك ج ٣ ص ٤٠٩).

٦٠ - المولى محمد كاظم بن عبد عليّ الجيلاني التنكابني شارح تشريح الأفلاك بأمر استاذہ (رياض العلماء).

٦١ - الشيخ لطف الله بن عبد الكريم الميسي العاملي الاصفهاني، أجاز له المترجم له سنة ١٠٢٠ هجري قمري (إجازات البحار ص ١٣٠) توفي سنة ١٠٣٢ هجري قمري باصبهان ترجمه شيخنا الحرّ العاملي في أمل الآمل، والكشميري في نجوم السماء.

٦٢ - السيّد أبو علي الماجد بن هاشم البحراني المتوفى ١٠٢٨

هجري قمري له إجازاتان من المترجم له.

٦٣ - المولى محمد المحسن الفيض الكاشاني المتوفى سنة ١٠٩١

هجري قمري يروي عن المترجم له (المستدرک ج ٣ ص ٤٢١).

٦٤ - نظام الدين محمد بن الحسين القرشي الساوجي متمم الجامع العباسي لأستاذه بعد وفاته.

٦٥ - السيد ميرزا رفيع الدين محمد النائيني المتوفى سنة ١٠٨١

هجري قمري، يروي عن المترجم له (جامع الرواة، سلافة العصر، المستدرک ج ٣ ص ٤٠٩).

٦٦ - الشيخ محمد بن عليّ العاملي التبنيني (أمل الآمل).

٦٧ - الشيخ محمود بن حسام الدين الجزائري، يروي عن المترجم

له (لؤلؤة البحرين، المستدرک ج ٣ ص ٣٩٠).

٦٨ - المولى محمد صدر الدين بن محبّ علي التبريزي، مترجم

الاثنى عشريات ومفتاح الفلاح لأستاذه.

٦٩ - السيد محمد تقي بن أبي الحسن الحسيني الاسترآبادي (أمل

الآمل).

٧٠ - المولى علاء الدين محمد بن بدر الدين محمد القمي.

٧١ - المولى محمدرضا البسطامي، أجازته المترجم له سنة ١٠٣٠

هجري قمري، وكتبها على نسخة من كتابه (الحبل المتين).

٧٢ - المولى محمد تقي المجلسي المتوفى سنة ١٠٧٠ هجري

قمري، يروي عن المترجم له (إجازات البحار ص ١٥٠، و مستدرک الإجازات).

٧٣ - الشيخ حسام الدين محمود بن درويش علي الحلّي النجفي،

يروى عن المترجم له (رياض العلماء، المستدرک ج ٣ ص ٤٢٤) وإجازة الشيخ عبدالواحد البوراني للشيخ أبي الحسن الشريف.

٢٨.....الأربعون حديثاً

٧٤- المولى صدرالدين محمد الشيرازي الشهير بالمولى صدرا المتوفى سنة ١٠٥٠ هجري قمري، يروي عن المترجم له (المستدرک ج ٣ ص ٤٢٤).

٧٥- المولى صفى الدين محمد القمي يروي عنه بإجازته له سنة ١٠١٥ هجري قمري (إجازات البحار ص ١٣٠).

٧٦- المولى محمدباقر بن محمد مؤمن السبزواري المتوفى سنة ١٠٩٠ هجري قمري<sup>(١)</sup>.

٧٧- المولى محمد أمين القاري الراوي، يروي بالإجازة عن المترجم له.

٧٨- الشيخ بهاءالدين محمد العاملي، يروي عن سميّه المترجم له بالإجازة.

٧٩- الأمير شمس الدين محمد الكيلاني، شارح خلاصة الحساب.

٨٠- المولى ملك حسين بن ملك علي التبريزي، أجاز له المترجم له سنة ٩٩٨ هجري قمري (نجوم السماء).

٨١- السيّد محمدعلي بن والي الإصفهاني، أجاز له المترجم له ولوالده (الذريعة ج ١ ص ٢٣٨).

٨٢- القاضي مجدالدين العباسي القثمي الدزفولي، يروي عن المترجم له ويذكره من مشايخه في إجازته لولده القاضي فصيح الدين (وفيات الأعلام).

٨٣- المولى معز الدين محمد، يروي عن المترجم له (أمل الآمل).

٨٤- الشيخ محمد بن سليمان<sup>(٢)</sup> المقايي البحراني (لؤلؤة البحرين)

---

١- ذكره صاحب الروضات ص ١١٧ ولعلّه اشتباه حيث ولد المولى السبزواري هذا سنة ١٠١٧ هجري قمري فكان له عند وفاة الشيخ ١٣ عاماً. (الغدير: ص ٢٥٨).

٢- في إجازة المترجم له إياه: محمد بن يوسف.

ترجمة حياة الشيخ البهائي..... ٢٩

وله من المترجم له إجازة تأريخها شهر شعبان ٩٩٨ هجري قمري توجد في (المستدرك).

٨٥ - الشيخ محمد بن محمد بن الحسين الحرّ العاملي المشغري المتوفى سنة ١٠٩٨ هجري قمري (أمل الآمل).

٨٦ - الشيخ محمد بن نصّار الحويزي (أمل الآمل).

٨٧ - الشيخ أبو الحسن محمد بن الشيخ يوسف البحراني العسكري يروي بالإجازات الثلاث المؤرّخة بسنة ٩٩٨ و ٩٩٩ و ١٠٠٠ هجري قمري (الذريعة، ومستدرك الإجازات).

٨٨ - الشيخ محمود بن حسام الدين المشرفي الجزائري (وفيات الأعلام).

٨٩ - المولى مراد بن علي خان التفرشي المتوفى سنة ١٠٥١ هجري قمري (جامع الرواة).

٩٠ - المولى محمد الشهير بالتقي الصوفي الزيابادي القزويني، صاحب ملحقات الصحيفة الكاملة المؤلفة سنة ١٠٢٣ هجري قمري تلميذ للمترجم وأجيز منه.

٩١ - المولى محمد بن الشاه مرتضى ابن الشاه محمود الكاشي أخو مولانا محمد المحسن الفيض يروي عن المترجم له بتصريح ولده الشاه مرتضى في إجازته لولده نورالدين محمد بن المرتضى سنة ١٠٨٨ هجري قمري (الذريعة ج ١ ص ٢٥٠، مستدرك الإجازات)

٩٢ - المولى مقصود بن زين العابدين الاسترآبادي (رياض العلماء).

٩٣ - الشيخ محمد شمس الدين بن علي بن خاتون العاملي مترجم شرح أربعين استاذة، أجاز له سنة ١٠٢٩ هجري قمري (أمل الآمل، الذريعة ج ١ ص ٢٣٩).

٩٤ - المولى شريف الدين محمد الرويدشتي المعروف بشريف

٣٠.....الأربعون حديثاً

الإصفيهاني المتوفى سنة ١٠٨٧ هجري قمري، تأريخ إجازته له سنة ١٠٢٢ هجري قمري (المستدرج ج ٣ ص ٤٠٩، إجازات البحار ص ١٣١).

٩٥- المولى شمساً شمس الدين محمد الكشميري، يروي بالإجازة عن المترجم له كما صرح به في إجازته لتلميذه المولى هداية الله ابن المولى عبدالصمد الجيلاني في سنة ١٠٤٠ هجري قمري (وفيات الأعلام).

٩٦- الشيخ هاشم بن أحمد بن عصام الدين الأتكاني، أجاز له المترجم له سنة ١٠٣٠ هجري قمري، وكتب إجازته له على نسخة الإثنى عشريات المكتوبة بخط المجاز له (الذريعة ج ١ ص ٢٣٩).

٩٧- الشيخ يحيى اللاهيجي، له إجازة من المترجم له كتبها سنة ١٠٢٥ هجري قمري<sup>(١)</sup>.

## مؤلفات الشيخ البهائي

### علم التفسير:

(١) مشرق الشمسين واكسير السعادتین جمع في آيات الأحكام و شرحها والأحاديث الصحاح و شرحها خرج منه كتاب الطهارة لا غير نحو ٤٠٠ حديث، مطبوع.

(٢) العروة الوثقى في تفسير القرآن خرج منه تفسير الفاتحة لا غير.

(٣) حاشية على تفسير القاضي البيضاوي: جيدة نفيسة أحسن ما

كتب على هذا التفسير، قاله تلميذه السيد حسين الكركي.

(٤) حواشي الكشف: لم تتم.

(٥) التفسير الموسوم بعين الحياة.

## علم الحديث:

(٦) الحبل المتين في أحكام الدين في الأحاديث الصحاح والحسان والموثقات خاصة وشرحها شرحاً لطيفاً وجمع بين متعارضاتها، خرج منه كتاب الطهارة لا غير في مجلد واحد فيه ألف حديث وزيادة يسيرة لم يتمّ، مطبوع.

(٧) شرح الأربعين حديثاً: قال تلميذه الكركي: لم يصنّف مثله.

(٨) حاشية من لا يحضره الفقيه: لم تتمّ.

## علم الدراية:

(٩) الوجيزة: رسالة في الدراية مختصرة مطبوعة.

## علم الرجال:

(١٠) حاشية على خلاصة العلامة، مختصرة.

(١١) فوائد في الرجال.

## الدعاء:

(١٢) مفتاح الفلاح في عمل اليوم والليلة، مطبوع عدّة طبعات.

(١٣) حدائق المقرّبين أو حدائق الصالحين في شرح الصحيفة

السجادية: مطبوع وسمّي شرح كلّ دعاء باسم حديثه، فسمي شرح دعاء الهلال بالحديقة الهلالية، وكذا غيره، وعليه فما ذكره المترجمون من ان له الحديقة الهلالية وحدائق المقرّبين وشرح دعاء الصباح وشرح دعاء رؤية الهلال من الصحيفة ليس في محله، نعم الظاهر أنّ شرح الصحيفة لم يتمّ.

## علم الفقه:

(١٤) الجامع العباسي: صنّفه للشاه عبّاس الصفوي، خرج منه الى



آخر كتاب الحجّ، مطبوع.

(١٥) الاثنا عشرية الخمس في الطهارة والصلاة والزكاة والصوم والحجّ مرتبة على اثني عشر في كلّ أبوابها وفصولها ومطالبها.  
(١٦) رسالة في استحباب السورة: ردّاً على بعض معاصريه، لكنّه رجع عنه أخيراً.

(١٧) رسالة في قصر الصلاة وتمامها في الأماكن الأربعة.

(١٨) شرح اثني عشرية صاحب المعالم.

(١٩) حواشٍ على مختلف العلامة.

(٢٠) رسالة في الموارد.

(٢١) رسالة في ذبائح أهل الكتاب.

(٢٢) شرح الفرائض النصيرية للمحقّق الطوسي: لم يتمّ.

(٢٣) رسالة الكرّ.

(٢٤) رسالة القبلة.

(٢٥) رسالة في أحكام سجود التلاوة.

(٢٦) هداية العوام: رسالة عملية.

## علم أصول الفقه:

(٢٧) الزبدة: مطبوع وشرحه الشيخ جواد الكاظمي المعروف

بالباضل، والشرح كالأصل مشهوران.

(٢٨) لغز الزبدة.

(٢٩) حواشٍ على قواعد الشهيد.

(٣٠) حواشي الزبدة.

(٣١) حاشية شرح العضدي على مختصر الأصول.

(٣٢) شرح شرح الرومي على الملخص: ذكره في الحديقة الهلالية.

(٣٣) حاشية على نتائج الأفكار للسيد إبراهيم الحائري.

. (٣٤) حاشية على مبادئ الأصول للعلامة الحلّي.

### علم النحو:

(٣٥) الفوائد الصمدية: صنّفها لأخيه عبدالصمد مطبوعة.

(٣٦) تهذيب البيان.

(٣٧) حاشية على شرح الكافية للجامي.

### علم البيان:

(٣٨) حاشية على المطوّل: لم تتمّ.

### علم الصرف:

(٣٩) شرح الشافية في الصرف.

### علم الحساب:

(٤٠) خلاصة الحساب: لم يصنّف مثلها، مطبوعة في إيران وغيرها

عدّة طبعات و مترجمة الى لغات أجنبية منها الألمانية.

(٤١) بحر الحساب.

### علم الهيئة:

(٤٢) تشريح الأفلاك مع حواشيه: مختصر مطبوع والظاهر أنّه

فارسي.

(٤٣) الاسطرلاب كبير بالعربية سمّاه الصفيحة.

(٤٤) اسطرلاب آخر بالفارسية سمّاه التحفة الحاتمية.

(٤٥) رسالة في نسبة اعظم الجبال الى قطر الأرض.

(٤٦) رسالة في أن أنوار الكواكب مستفادة من الشمس.

(٤٧) رسالة في حل اشكالي عطارد والقمر.

### الحكمة:

(٤٨) الرسالة الموسومة بالجواهر الفرد، ذكرها في الكشكول وذكر

فيها دليلاً على إبطال تركيب الجسم من الأجزاء التي لا تتجزأ.

### التاريخ والأدب:

(٤٩) توضيح المقاصد فيما اتفق في أيام السنة.

(٥٠) المخلاة: جمع فيها فوائد وطرائف من كل فن بدون ترتيب،

مطبوعة بمصر.

(٥١) الكشكول، صنّفه بعد المخلاة وجمع فيه من كل فن بدون

ترتيب تشبيهاً له بكشكول الدراويش الذي يجمعون فيه من كل طعام.

وقد صار كل كتاب بعده بهذا الوصف يسمّى الكشكول وان كان له اسم

غير ذلك ككشكول البحراني وكل من جمع اصنافاً من علوم شتى يسمّى

مجموعه بالكشكول وجمع جماعة كتباً سمّوها بنحو هذا الاسم مثل

بيدر الفلاح وسفينة نوح، وقد اشتهر الكشكول بين الناس اشتهاراً عظيماً،

وطبع في مصر مراراً كثيرة، وطبع في ايران. وقد ترجم الكشكول الى

الفارسية برغبة أحد ملوك الهند المغول.

(٥٢) سوانح سفر الحجاز: كتاب من شعره وانشائه اكثره بالفارسية.

(٥٣) نان و حلوى: أي خبز وحلوى. كتاب شعر بالفارسية ظريف.

(٥٤) ديوان شعره بالعربية والفارسية، في أمل الآمل: جمع شعره

ولدي محمدرضا الحرّ فصار ديواناً لطيفاً.

(٥٥) رسالة في مقتل الحسين عليه السلام.

## أجوبة المسائل:

(٥٦) جواب مسائل الشيخ صالح بن حسن الجزائري اثنتان و عشرون مسألة مشهورة.

(٥٧) جواب ثلاث مسائل أخرى عجيبة.

(٥٨) جواب المسائل المدنية. الى غير ذلك من الرسائل وأجوبة

المسائل.

(٥٩) حواشي شرح التذكرة.

## كراماته:

جعل الله تبارك وتعالى لأوليائه نوراً يمشون به في الناس، وخلع عليهم من كراماته لفنائهم في ذاته سبحانه كما في الحديث القدسي: «ما زال عبيدي يتقرب إليّ بالنوافل حتى أكون عينه التي يبصر بها وأذنه التي يسمع بها ويده التي يبطش بها». وقد اتحف الله تعالى شيخنا البهائي بكرامات يزيد فيها هدىً مَنْ يشاء من عباده ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فزادتهم إيماناً وهم يستبشرون ﴾ \* وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فزادتهم رجساً الى رجسهم ﴿ (١) .

نقل عن المولى الفاضل معز الدين محمد أقضى قضاة إصفهان أنه قال: رأيت ليلة من الليالي في المنام أحد أئمتنا عليه السلام فقال لي: اكتب كتاب مفتاح الفلاح و دوام العمل بما فيه، فلما استيقظت ولم أسمع اسم الكتاب قطّ من أحد، فتصفّحت من علماء إصفهان فقالوا: لم نسمع اسم هذا الكتاب. وفي هذا الوقت كان الشيخ البهائي (قدّس سرّه) في معسكر السلطان في بعض نواحي إيران. فلما قدم تصفّحت منه أيضاً عن هذا

الكتاب فقال: صنّفت في هذا السفر كتاب دعاء سمّيته مفتاح الفلاح إلّا أنّي لم اذكر اسمه لواحد من الأصحاب ولأعطيت نسخته للانتساخ، فذكرت للشيخ المنام، فبكى الشيخ وناولني النسخة التي بخطّه وأنا أوّل من انتسخها<sup>(١)</sup>.

وقال الشيخ محمد تقي المجلسي والد صاحب البحار: هذا الشرح -أي شرح روضة المتقين على من لا يحضره الفقيه- أيضاً من فوائده -أي الشيخ البهائي- فإنّي رأيته في النوم وقال لي: لم لاتشتغل بشرح أحاديث أهل البيت صلوات الله عليهم؟ فقلت له: هذا شأنكم وأنتم أهله. فقال: مضى زماننا واشتغل واترك المباحثات سنة حتّى يتم. وكان بعد ذلك الرؤيا في بالي ان اشتغل بذلك، ولمّا كان هذا أمراً عظيماً ما كنت اجتري عليه حتّى حصل لي مرض عظيم ووصيت فيه واشتغلت بالدعاء والتضرّع الى الله تعالى أن يغفر لي ويذهب بروحي، فأصابني حينئذٍ سيّنة فرأيت سيدي شباب أهل الجنة أجمعين قدّامي جالسين عندي وسيد الساجدين فوق رأسي جالسا وأظهر أنا جئنا لشفائك، وقال سيّد الساجدين عليه السلام: لاتطلب الموت فإنّ وجودك أنفع. فانتبهت من السنة وذهب الوجع بالكلية وحصل العرق... وألهمت بأن اشتغل بشرح الأحاديث فاشتغلت بذلك، ولمّا كانت الطلبة مشغولين بالدرس كنت أدغدغ في ترك الدروس بالكلية لكن حصل في التعطيلات التوفيق من المنعم الوهاب وحسبتها كانت سنة على ما قال لي شيخنا البهائي رضي الله عنه<sup>(٢)</sup>.

ومن كرامات الشيخ البهائي أيضاً أنّه كان في جمع من أصحابه في زيارة مقبرة خارج إصفهان المعروفة بـ«تخت فولاد»، وعندما اعتزل أصحابه جانباً وجلس على أحد القبور أخذ يُكلّم صاحب ذلك القبر،

١ - الكنى والألقاب: ج ٢ ص ٨٩.

٢ - روضة المتقين: ج ١٤ ص ٤٣٤ - ٤٣٥.

فسمع أصحابه المكالمة بينهما ولكنهم لم يفهموا ما جرى بينهما من حديث، فنهض الشيخ البهائي من على القبر ووضع عباءته على رأسه ولم يكلم أحداً ورجع قافلاً الى بيته، واغلق باب داره وأمر أن لا يفتح الباب لأي أحد حتى مضت سبعة أيام أو ثمانية حيث فارق الشيخ الحياة وانتقل الى جوار ربّه الرحيم<sup>(١)</sup>.

ومن جملة كراماته أيضاً ما نقله السيد نعمة الله الجزائري يقول: كنت في زيارة الشيخ البهائي فرأيت الشيب قد ملاً محاسنه الشريفة فسألته لماذا لم تستعمل الخضاب؟ فقال: أردت أن اكتب تفسيراً للقرآن فاستخرت الله تعالى في ذلك فخرجت الآية المباركة: ﴿وَإِنْ عِنْدَنَا لَزُلْفَىٰ وَحَسَنَ مَّآبٍ﴾ فعلمت بدنو أجلي و شرعت بتفسير مختصر و تركت الخضاب لألقى الله سبحانه بلحية بيضاء. وبعد سنة ودّع الشيخ البهائي هذه الحياة<sup>(٢)</sup>.

## نموذج من شعره

قال رضوان الله عليه في ذكر المهدي صلوات الله عليه:

يا كراماً صبرنا عنهم مُحال	إنّ حالي في جفاكم شرُّ حال
إن أتى من حيّكم ريحُ الشمال	صرتُ لأدري يميني من شمال

\* \* \*

حبذا ريحٌ سرى من ذي سلم	عن رُبا نجدٍ وسلعٍ والعلم
أذهبَ الأحزانَ عنا والألم	والأمانِي أدركت والهَمّ زال

\* \* \*

١ - قصص العلماء: ص ٢٣٤.

٢ - قصص العلماء: ص ٢٤٦.

يا اخلائي بحزوى والعقيق      ما يطيقُ الهجر قلبي ما يطيقُ  
هل لمشتاق إليكم من طريق      أم سددتم عنه أبواب الوصال

\* \* \*

لا تلوموني على فرط الضجر      ليس قلبي من حديد أو حجر  
فات مطلوبي و محبوبي هجر      والحشا في كلِّ آنٍ في اشتغال

\* \* \*

مَنْ رأى وجدي لسكّان الحجون      قال ما هذا هوى هذا جنون  
أيّها اللّوام ماذا تبتغون      قلبي المضنى وعقلي ذواعتقال

\* \* \*

يا نزولاً بين جمع والصفاء      يا كرامَ الحيّ يا أهلَ الوفا  
كان لي قلب حَمولٌ للجفا      ضاع منّي بين هاتيك التلال

\* \* \*

يا رعاك الله يا ريح الصبا      إن تجزّ يوماً على وادي قُبا  
سَلْ أهيلَ الحيّ في تلك الرُّبا      هجرهم هذا دلالٌ أم ملالٌ

\* \* \*

جيرةٌ في هجرنا قد أسرفوا      حالنا من بعدهم لا يوصف  
إن جَفَوا أو واصلوا أو أتلَفوا      حُبُّهم في القلب باقٍ لا يزالُ

\* \* \*

هم كرام ما عليهم من مزيد      من زَمْتُ في حبِّهم يمضُ شهيد  
مثل مقتول لدى المولى الحميد      أحمدي الخلق محمودُ الفِعالُ

\* \* \*

صاحبُ العصر الإمام المنتظر      من بما يأباه لا يجري القدرُ  
حجّة الله على كلّ البشر      خيرُ أهل الأرض في كلّ الخِصالِ

\* \* \*

من إليه الكونُ قد ألقى القياد  
إن تزل عن طوعه السبعُ الشدادُ  
مُجرباً أحكامه فيما أراد  
خرّ منها كلّ سامي السّمك عالُ

\* \* \*

شمس أوج المجد مصباحُ الظلامُ  
الإمام ابن الإمام ابن الإمام  
صفوة الرحمن من بين الأنام  
قُطب أفلاك المعالي والكمالُ

\* \* \*

فاق أهل الأرض في عزّ و جاه  
لو ملوك الأرض حلّوا في ذراه  
وارتقى في المجد أعلى مرتقاه  
كان أعلى صفّهم صفّ النعال

\* \* \*

ذو اقتدارٍ إن يشأ قلب الطباغُ  
وارتدى الإمكان بُرد الامتناع  
صير الإظلام طبعاً للشُعاع  
قدرةً موهوبة من ذي الجلالُ

\* \* \*

يا أمينَ الله يا شمس الهدى  
عجلنْ عجلْ فقد طال المدى  
يا إمام الخلق يا بحر الندى  
واضمحلّ الدينُ واستولى الضلالُ

\* \* \*

هاك يا مولى الورى نعم المجير  
مدحةً يعنو لمعناها جرير  
من مُواليك البهائيّ الفقير  
نظمها يُزوي على عقد اللالُ

\* \* \*

يا وليّ الأمر يا كهفَ الرجا  
والكريم المستجار الملتجا  
مسنى ضرّاً وأنت المرتجى  
غير محتاجٍ الى بسط السؤالُ

\* \* \*

**وقال قدّس سرّه في الاستغاثة بصاحب الأمر والزمان صلوات الله عليه:**

سرى البرق من نجد فجدد تذكاري  
وهيَج من أشواقنا كلّ كامن  
عهوداً بحزوى والعذيب وذى قار  
واجّج في أحشائنا لاهب النار



ألا يا ليليات الغوير و حاجر  
و يا جيرة بالمأزمين خيامهم  
خليلي مالي والزمان كأثما  
فأبعد أحبابي وأخلى مرابي  
و عادل بي من كان أقصى مرامه  
ألم يدرك أني لا أذلّ لخطبه  
مقامي بفرق الفرقدين فما الذي  
و إني امرؤ لا يدرك الدهر غايتي  
أخالط أبناء الزمان بمقتضى  
و أظهر أتي مثلهم تستفّرني  
و إني ضاوي القلب مستوفز النهي  
و يضجّرني الخطب المهول لقاءه  
و يصمي فؤادي ناهد الثدي كاعب  
و إني سخي بالدموع لوقفه  
وما علموا أتي امرؤ لا يروعي  
إذ دكّ طور الصبر من وقع حادث  
و خطب يزيل الروع أيسر وقعه  
تلقّيته والحتف دون لقاءه  
و وجه طليق لا يملّ لقاءه  
و لم أبده كي لا يساء لوقعه  
و معضلة دهماء لا يهتدي لها  
تشيب النواصي دون حلّ رموزها  
أجلت جياذ الفكر في حلباته  
فأبرزت من مستورها كلّ غامض

سقيت بهام من بني المزن مدرار  
عليكم سلام الله من نازح الدار  
بطالني في كلّ وقت بأوتار  
و أبدلني من كلّ صفو بأكدار  
من المجد أن يسمو إلى عشر معشاري  
و إن سامني بخساً وأرخص أسعاري  
بؤثره مسعاه في خفض مقداري  
ولاتصل الأيدي الى سر أغواري  
عقولهم كي لا يفوهوا بانكار  
صروف الليالي باختلاء وامرار  
اسر بيسر أو أمل باعسار  
و يطربني الشادي بعود و مزمار  
باسمر خطّار و أحور سحار  
على طلل بال و دارس أحجار  
توالي الرزايا في عشيّ و ابكار  
فطور اصطباري شامخ غير منهار  
كوود كوخز بالأسنة سقار  
بقلب وفور في الهزاهز صبار  
و صدر رحيب من ورود و إصدار  
صديقي و يأسى من تعرّسه جاري  
طريق و لا يهتدى الى ضوئها الساري  
و يحجم عن أغوارها كلّ مغوار  
و وجهت تلقاها صوائب انظاري  
و ثقفت منها كلّ قسور سوار

أُضْرِعَ لِلْبَلَوِّ وَاغْضِي عَلَى الْقَذَى  
وَأَفْرَحْ مِنْ دَهْرِي بِلَذَّةِ سَاعَةٍ  
إِذْ لَا وَرَى زَنْدِي وَلَا عَزَّ جَانِبِي  
وَلَا بَلٌّ كَفِي بِالسَّمَاحِ وَلَا سِرْتِ  
وَلَا انْتَشَرَتْ فِي الْخَافِقِينَ فُضَائِلِي  
خَلِيفَةُ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَظَلَّه  
هُوَ الْعُرْوَةُ الْوُثْقَى الَّذِي مِنْ بَذِيلِهِ  
إِمَامٌ هَدَى لِأَذَى الزَّمَانِ بِظَلَّهِ  
وَمُقْتَدِرٌ لَوْ كَلَّفَ الصِّمَّ نَطْقَهَا -  
عُلُومُ الْوَرَى فِي جَنْبِ أَبْحَرِ عِلْمِهِ  
فَلَوْ زَارَ افِلَاطُونُ أَعْتَابَ قُدْسِهِ  
رَأَى حِكْمَةً قُدْسِيَّةً لَا يَشُوبُهَا  
بِإِشْرَاقِهَا كُلَّ الْعَوَامِلِ أَشْرَقَتْ  
إِمَامُ الْوَرَى طُودَ النِّهَى مِنْبَعُ الْهُدَى  
بِهِ الْعَالَمُ السُّفْلِي يَسْمُو وَيَعْتَلِي  
وَمِنْهُ الْعُقُولُ الْعَشْرُ تَبْغِي كِمَالَهَا  
هَمَامٌ لَوْ السَّبْعُ الطَّبَاقُ تَطَابَقَتْ  
لِنَكْسٍ مِنْ أَبْرَاجِهَا كُلِّ شَامَخٍ  
وَلَا انْتَشَرَتْ مِنْهَا الثَّوَابِتُ خَيْفَةً  
أَيَا حُجَّةَ اللَّهِ الَّذِي لَيْسَ جَارِيًّا  
وَيَا مَنْ مَقَالِيدُ الزَّمَانِ بِكُفِّهِ  
أَغَتْ حَوْزَةَ الْإِيمَانِ وَاعْمَرَ رَبْوَعَهُ  
وَانْقَذَ كِتَابُ اللَّهِ مِنْ يَدِ عَصَبَةٍ  
يَحِيدُونَ عَنْ آيَاتِهِ لِرَوَايَةِ

وَأَرْضِي بِمَا يَرْضَى بِهِ كُلَّ مَخْوَارٍ  
وَأَقْنَعْ مِنْ عَيْشِي بِقِرْصٍ وَأَطْمَارٍ  
وَلَا بَزَغَتْ فِي قِمَّةِ الْمَجْدِ أَقْمَارِي  
بَطِيبُ أَحَادِيثِي الرِّكَابِ وَ أَخْبَارِي  
وَلَا كَانَ فِي الْمَهْدِي رَاقٍ أَشْعَارِي  
عَلَى سَاكِنِي الْغُبْرَاءِ مِنْ كُلِّ دِيَارٍ  
تَمَسَّكَ لَا يَخْشَى عِظَائِمَ أَوْزَارٍ  
وَأَلْقَى إِلَيْهِ الدَّهْرُ مَقُودَ خَوَارٍ  
بِأَجْذَارِهَا فَاهَتْ إِلَيْهِ بِأَجْذَارٍ  
كَغُرْفَةِ كَفٍّ أَوْ كَغَمْسَةِ مَنْقَارٍ  
وَلَمْ يَعِشْهُ عَنْهَا سِوَا طَعِ أَنْوَارٍ  
شَوَائِبُ أَنْظَارٍ وَأَدْنَسُ أَفْكَارٍ  
لَمَّا لَاحَ فِي الْكُونِينَ مِنْ نُورِهَا السَّارِي  
وَصَاحِبُ سِرِّ اللَّهِ فِي هَذِهِ الدَّارِ  
عَلَى الْعَالَمِ الْعُلُويِّ مِنْ غَيْرِ انْكَارٍ  
وَلَيْسَ عَلَيْهَا فِي التَّعَلُّمِ مِنْ عَارٍ  
عَلَى نَقْضِ مَا يَقْضِيهِ مِنْ حُكْمِهِ الْجَارِي  
وَسَكَّنَ مِنْ أَفْلَاكِهَا كُلِّ دَوَّارٍ  
وَعَافَ السَّرَى فِي سُورِهَا كُلِّ سَيَّارٍ  
بِغَيْرِ الَّذِي يَرْضَاهُ سَابِقُ أَقْدَارٍ  
وَنَاهِيكَ مِنْ مَجْدٍ بِهِ خَصَّهُ الْبَارِي  
فَلَمْ يَبْقَ مِنْهَا غَيْرُ دَارِسِ آثَارٍ  
عَصَا وَتَمَادَوْا فِي عَتُوِّ وَاصْرَارٍ  
رَوَاهَا أَبُو شَعْبُونَ عَنْ كَعْبِ الْأَحْبَارِ

وفي الدين قد قاسوا وعاثوا وخبطوا  
وانعش قلوباً في انتظارك قرحت  
وخلص عباد الله من كل غاشم  
وعجل فداك العالمون بأسرهم  
تجد من جنود الله خير كتائب  
بهم من بني همدان اخلص فتية  
بكل شديد البأس عبل شمردل  
تحاذره الأبطال في كل موقف  
أيا صفوة الرحمن دونك مدحة  
يهنا ابن هاني ان أتى بنظيرها  
إليك البهائي الحقيق يزفها  
تغار إذا قيست لطافة نظمها  
إذا رددت زادت قبولاً كأنها

بآرائهم تخبيط عشواء معسار  
وأضجرها الأعداء أية اضجار  
وطهر بلاد الله من كل كفار  
وبادر على اسم الله من غير انظار  
وأكرم أعوان وأشرف أنصار  
يخوضون أغمار الوغى غير فكّار  
الى الحتف مقدم على الهول صبار  
وترهبه الفرسان في كل مضمار  
كدر عقود في ترائب أبكار  
ويعنو لها الطائي من بعد بشار  
كغانية مياسة القد معطار  
بنفحة أزهار ونسمة أسجار  
أحاديث تجد لا تمل بتكرار

\* \* \*

### وقال الشيخ البهائي في غديرته:

رعى الله ليلة بتنا سهارى  
ولما سرى النجم والبدر حارا  
خلعنا بحب العذاري العذارا  
أماطت ذات الخمار الخمارا  
و صيرت الليل منها النهارا  
و كنّا بجنح الدجى أدعج  
فقامت لساق لها مدلج  
و بعض الى بعضنا ملتجي  
و جاءت تشمر من أبلج  
كما طلع البدر حين استنارا  
تبذت بنور لها لائح  
و خلد بماء الحيا ناضح  
و وجه لبدر الدجى فاضح  
و تبسم عن أشنب واضح  
كزهر الإقاح إذا ما استنارا

شربنا لداء الهموم الدوا      وشبنا نسيم الهوى بالهوى  
حللنا على النيرين السوى      وقد حلك الليل عنا انطوى

ونور الصباح لدينا استنارا

هويانا رداحاً حجازية      فبحنا ضمائر مخفية  
فمدت إلينا سراحية      تناول صهباء قائية

كأنا نقابل منها شرارا

سقيناً مداماً مجوسية      كما التبر حمراء مصرية  
قديمة عهد رمانية      مشعشة ارجوانية

تدب النفوس اليها افتقارا

فقم إنما الديك قد نبها      إلى خمرة فاز من حبها  
جلت حين ساقى الهوى صبها      كأن النديم إذا عبها

يقبل في طخية الليل نارا

وبي غارة رنحت قدّها      حمياً الصبا والفت ضدّها  
وقد جعلت مُقلتي خدّها      ولم أنس مجلسنا عندها

جلسنا صحاوى وقمنا سكارى

نعمنّا أخلاء دون الأنام      بتلك الرُبوع و تلك الخيام  
ألم ترنا إذ هجرنا المنام      تميل بنا عذبات المدام

ونحن نميس كلانا حيارى؟

فلله مجلسنا باللوى      لكلّ المنى والهنا قد حوى  
إذا نزعنا من نزيل الجوى      فقامت وقد عاث فيها الهوى

تستّر بالغيم الجلّنا

لها وجه سعد يزيل الشقا      وقد حكى غصناً مورقا  
وتشفي عليل الهوى منطقا      تريع كما ريع ظبي النقا

توجّه خيفة واستنارا

هلال السما من سناها يغيب      ومن قدّها الغصن مضنى كئيب  
ألا إنّ هذا لشيءٌ عجيب      إذ البدر أبصرها والقضيب

تلبّس هذا وهذا توارى

أضاء الدُّجاء نورها حين لاخ      بوجه سبي حسن كلّ الملاح  
أزلنا الهموم بذات الوضاح      سقتنا إلى حين بان الصباح

وفرّ الدُّجاء من ضياها فرارا

فيا ظبيّة طال يا للرجال؟!      نقمنا بها في لزيد الوصال  
ففرّ وقد صحّ فيه المثال      كما فرّ جيش العدا بالنزال

عن الطهر حيدرة حين غارا

إمام البريّة أصل الأصول      شفيع الأنام بيوم مهول  
فتى حبّه الله ثمّ الرّسول      وصيّ النبيّ و زوج البتول

حوى في الزمان الندى والفخارا

فيا ويح من لم ينل مرّةً      لمن فاق بدر السّماء غرّة  
فطوبى لمن زاره مرّةً      فيا راكباً يمتطي حرّة

تبيد السهول وتفري القفارا

إذا شئت ترضي إله السما      وتُهدى إلى الرّشد بعد العمى  
وتُسقى من الحوض يوم الظما      إذا ما انتهى السير نحو الحمى

و جئت من البعد تلك الديارا

وقابلت مثنوى عليّ الولي      وأظهرت حبّ الصراط السوي  
وشاهدت حبل الإله القوي      واجهت بعد سراك الغري

فلا تذق النوم إلّا غارا

فحطّ الرحال بذاك المحلّ      وعن أرضه قدماً لاتزلّ  
و كن لسما قبره مستهلّ      وقف وقفة البائس المستذلّ

وسر في الغمار وشمّ الغبارا

فإن طعت ربّ السما فارضه      فحبّ الأئمّة من فرضه  
و ضاعف ثوابك من فرضه      و عقر خدودك في أرضه

و قل: يارعى الله مغناك دارا

إذا جئت ذاك الحمى سلّما      وكن والهأ بالفنا مغرما  
وزر قبر مَن بالمعالى سما      فثمّ ترى النور ملؤ السما

يعمّ الشعاع و يغشى الديارا

إذا لم تكن حاضراً عصره      فكن بالبكا مدركاً نصره  
فقف عنده وامثل امره      و قل سائلاً: كيف يا قبره!

حويت الزمان وحزت الفخارا؟

وقف والهأ وابرّ من ضده      و بئّ إليه الهوى وأبدّه  
ولا تبرح الأرض من عنده      وأبلغه يا صاح! من عبده

سلام محبّ تناء ديارا

ألا زره ثمّ احظ في قربه      لتكسب أجراً وتنجو به  
وقم والثم ترب أعتابه      وأظهر عناك بأبوابه

معقر خديك فيه احتقارا

و يا من أتى بعد قطع الفلا      إمام الهدى و شفيع الملا  
تمسّك به فهو عقد الولا      فمن كان مستأثراً في البلا

سوى حيدر لا يفكّ الأسارى

و كثر بكاك بذاك المكان      و قل: يا قسيم اللظى والجنان  
غبيدك يرجو لديك الأمان      دعاه البلا وجفاه الزمان

و فيك من الحادثات استجارا

موالك مستأثّر في يديك      و لم يكل الفكّ إلّا عليك  
أتاك من الذنب يشكو اليك      أبت نفسه الذلّ إلّا لديك

و بعد المهيمن فيك استجارا

إليك التجي يا سفين النجاة! و عن حبكم ماله في الحياة  
فقه محنة القبر عند المماة فأنت وإن حلت النازلات

فتى لا يضيع له الدهر جارا

إمام له خص رب السما و في يده الحوض يوم الظما  
ومأوى الطريد وحامي الحما أبى أن يباح حماه كما  
أبى أن يرى في الحروب الضارا

إمام تحن المطايا إليه و تزوى ذنوب البرايا لديه  
غداً أرتجي شربة من يديه وليس المعول إلا عليه

ولا غيره كان لي مستجارا

فما خاب من يشتكي حاله لمن في الوصيّة أوحى له  
إله السما و ارتضى ماله فانّ الذي ناط أثقاله

به كلّها و وقاه العثارا

إمام به الشرك عني خفي وللظلم والفسق عنا نفى  
و واخاه واختاره المصطفى خلاصة أهل التقى والوفا

وركن الهدى و دليل الحيارى

لنا أظهر الدين لمّا خفي ومن ذكره كم عليل سُفي؟  
وليّ الإله التقيّ الوفي عليّ الذي شهد الله في

فضيلته وارتضاه جهارا

فكم في الوغى بطلاً قد أذلّ و آوى كريماً و كهفاً أظلّ  
نعم: هو ربّ العطاء الأجلّ يحلّ النديّ به حيث حلّ

و يرحل في إثره حيث سارا

به انتصر الدين لمّا فشا و أخضبت الأرض لمّا مشى  
له مفخرٌ في البرايا فشى فتى قل بتعظيمه ما تشا

سوى ما ادّعته بعيسى النصارى

إمامٌ لدى الحوض يسقي العطاش      بيوم ترى الخلق مثل الفراش  
عليّ الذي قدره لا يَنَاش      فدى أحمداً بمبيت الفراش

و صاحبه حيث جاء المغارا

عليّ أميري و نعم الأمير      مجيري غداً من لهيب السعير  
وكان لأحمد نعم النصير      و واخاه أمراً غداة «الغدير»

من الله نصّاً به و اختيارا

عليّ إمامي وإلا فلا      و من خصّه الله ربّ العلا  
تولّيته و هو عقد الولا      أعزّ الورى و أجلّ الملا

محلاً و أزكى قریش نجارا

هدى الخلق في دينه المستقيم      كما انتصروا فيه أهل الرّقيم  
و نال الرضا من إله كريم      ويا فلك نوح و نار الكلیم!

و سرّ البساط الذي فيه سارا

أيا سيّدي! يا أخا المصطفى!      و من لك بعد النبيّ الصّفا!  
عليك سلامي لوقت الوفا      متى ما أضأ بارقّ و اختفى

بليل و ما حادي العيس سارا

\* \* \*

## وفاته:

توفي الشيخ البهائي قدّس سرّه على أرجح الأقوال في الثاني عشر من شهر شوّال سنة ١٠٣١ هجري قمري في إصفهان عن عمر بلغ (٧٧) عاماً، وقد صرّح بذلك تلميذه نظام الساوجي متّمّ الجامع العبّاسي<sup>(١)</sup>. وقد أدّرخ صاحب شرح زبدة المقال وفاة الشيخ البهائي بقوله:



وابن الحسين سبط عبدالصمد بهاء ديننا جليل أوحدي  
 حاز العلوم كلّها واستكملا وعمر «ملح» توفي في «غلا»<sup>(١)</sup>  
 و مال الى ذلك المحبّي في خلاصته<sup>(٢)</sup> والسيد المدني في  
 سلافته<sup>(٣)</sup> و حدائق الندية<sup>(٤)</sup> والشيخ يوسف البحراني في لؤلؤته<sup>(٥)</sup>.  
 ونقل جثمانه الشريف من إصفهان الى المشهد المقدّس حيث دفن  
 في داره التي في جانب حرم الإمام علي بن موسى الرضا صلوات الله عليه،  
 وأصبحت الآن جزءاً من الحضرة الشريفة يزوره القاصدون لزيارة الإمام  
 الرضا عليه السلام.

وقد رثاه تلميذه العلامة الشيخ إبراهيم العاملي البارزوني بقوله:  
 شيخ الأنام بهاء الدين لابرحت سحائب العفو ينشئها له الباري  
 مولى به اتضحت سبل الهدى وغدا لفقده الدين في ثوب من القار  
 والمجد أقسم لا تبدو نواجده حزناً و شقّ عليه فضل أظمار  
 والعلم قد درست آياته وعفت عنه رسوم أحاديث وأخبار  
 كم بكر فكر غدت للكون فاقدة ما دّستها الورى يوماً بأنظار  
 كم خرّ لمّا قضى للعلم طود غلاً ما كنت أحسبه يوماً بمنهار  
 و كم بكته محاريب المساجد إذ كانت تضيء دجىً منه بأنوار  
 فاق الكرام ولم تبرح سجيّته إطعام ذي سغب مع كسوة العاري  
 جلّ الذي اختار في طوس له جدثاً في ظلّ حامي حماها نجل أطهار  
 الثامن الضامن الجنّات أجمعها يوم القيامة من جودٍ لزوّار

\* \* \*

١ - بهجة الآمال في شرح زبدة المقال: ج ٦ ص ٣٩١.

٢ - خلاصة الأثر: ج ٣ ص ٤٥٤.

٣ - سلافة العصر: ص ٢٩١.

٤ - الحدائق الندية في شرح الصمدية: ص ٤.

٥ - لؤلؤة البحرين: ص ٢٢.

## كتاب الأربعين ونسخه الخطيّة:

لقد اعتمدنا على أقدم النسخ الخطيّة لكتاب الأربعين ما تيسّر لنا ذلك بسبب كثرة النسخ الخطيّة الموجودة لهذا الكتاب، وقد وقع اختيارنا على ثلاث نسخ منها وهي:

١ - نسخة فوتوغرافية مصورة عن نسخة مكتبة آية الله العظمى السيّد الكلبيّ كاني قدّس سرّه بخطّ محمد بن مفضل الحسيني في إصفهان في شهر سنة ألف من الهجرة النبوية ، فهي مستنسخة في حياة الشيخ البهائي ، حيث انتهى الشيخ من تأليف أربعينه سنة ٩٩٥ هجري قمري و وفاة الشيخ قدّس سرّه في سنة ١٠٣٤ هجري قمري. وهي نسخة كاملة واضحة الخطّ وتحتوي على بعض حواشي الشيخ البهائي على كتابه هذا. ورمزنا لها بالحرف ( ل ).

٢ - نسخة فوتوغرافية مصورة عن نسخة مكتبة آية الله العظمى المرعشي النجفي قدّس سرّه بخطّ ابن أمير أبو المفاخر الرضوي سنة ١٠٤٦ هجري قمري. و عليها خطّ المؤلّف. وهي نسخة كاملة جيدة واضحة الخطّ وتحتوي على كثير من حواشي الشيخ البهائي على هذا الكتاب. ورمزنا لها بالحرف ( م ).

٣ - نسخة فوتوغرافية مصورة عن نسخة مكتبة آية الله العظمى المرعشي النجفي قدّس سرّه، الى شيء من الحديث الثاني عشر، وهي نسخة جيدة وعليها كثير من حواشي الشيخ البهائي على هذا الكتاب. وقد رمزنا لها بالحرف ( ع ).

### منهج التحقيق:

استنسَخنا الكتاب على النسخة الخطيَّة الأولى ثمَّ قوبلت مع النسخ الأخرى، و تمَّ استخراج جميع الآيات والروايات وأقوال العلماء والأدباء ما توفَّرت كتبهم لدينا، ثمَّ حُقِّق المتن بالتلفيق بين نسخه الخطيَّة و تثبیت اختلافات النسخ في الهامش، وأدرجنا كذلك جميع ما وجدناه من حواشي المؤلِّف على كتابه هذا في النسخ المذكورة، فإذا انفردت نسخة بذكر حاشية له قدَّس سرّه غير موجودة في النسخ الأخرى أضفنا رمز هذه النسخة في نهاية الحاشية المنقولة.

وقد اخترنا عناوين لجميع الأحاديث وكذلك للبحوث الواردة في ضمنها تمييزاً للفائدة وقد وضعت هذه العناوين بين قوسين كبيرين. وقد أضفنا أيضاً في بداية كلِّ حديث بعد رقم الحديث و عنوانه كلِّ متن أو جزءً منه إذا كان طويلاً في صفحة مستقلة ليأخذ القارئ طابعاً عاماً عن مضمون الحديث. وأخر دعوانا أن الحمد لله ربِّ العالمين.

أبو جعفر الكعبي





بسم الله الرحمن الرحيم

ان احسن حديث تحلى اللسان بحواضر حقايقه  
وخير خبر تجلّى الانسان في نواضر حقايقه <sup>لله</sup>  
سجانه على نغمه المسلسلة المتوافره وشكره على  
منه المسفحة المتكاثرة والصلوة على من سلم  
بالهدى ودين الحق لبشر او نذيرا واصطفا  
بثبوت من قبل ان يحرق طينة ادم تحملا <sup>سبح</sup> والذ الناجي  
على منواله المقدين به في افعاله واقواله دعائهم  
صلاته واسما صها وحفظه شره غير وقراسها  
وسلم تسليمها كثيرا <sup>معها فان</sup> الفخيرة <sup>الله الغنى</sup>  
لهاء الدين محمد العاطل في عامه بلطفه واحسانه  
واذا رحلوه عظمه <sup>يعقوب</sup> ان اعظم المطالب  
والفاخر بعد الايمان بالله واليوم الآخر هو ما  
يتوصل به الى السعادة الابدية وتخلصه من

الفاقة

الصفحة الأولى من نسخة مكتبة آية الله العظمى المرعشي النجفي (قدس سره)

المرموز لها بالحرف (م)

١٢٨  
 خلف اصحابنا في وجوب المحبة اعمى بالمرتب  
 والنهي عن الكفر بل هو عيسى او لقمانى فالشيخ والمحقق والاريس  
 وجماعة من تلاميذ علماءنا ومنهم شيخنا الشهيد في شرح الآثار  
 والمحقق السيد على طاب ثراه على الاول واليه المرجع <sup>العلم</sup>  
 والعلماء وبعض المتأخرين كالشهيد الثاني على الثاني وتتمثل محل  
 النزاع بالوكان في البلدة شخص تبرك الصلوة او شرب الخمر  
 وفي البلدة عشرة اشخاص يجوز كل منهم بائنه امره او نهيه في ذلك  
 الشخص من غير ضرر ملحوظ وشرح واحد منهم في امره نهيه وكان  
 الاثر على ذلك مظهر ما فهمه ذلك في حصول الاثر اعمى فعل الصلوة  
 وفكر شرب الخمر بل يسقط وجوب الامر والنهي عن النهي الباقية  
 ام يجب عليهم تركه في الامر والنهي فيجوز له ان ينعاهم عن ذلك الى ان

الحسين  
عليه السلام

بسم الله الرحمن الرحيم

ان احسن حديث نحلى الى الان بحوائجنا وحيثما نحلى اليه في رواه  
 حلاله حلالا لاسمائه عما نفع المسلم المتواضع وسكره ما منته المستغني  
 المتكاثرة والصلوة على من اراد به الهدى ودين الحق بئرا ونورا  
 واصطفاه بنو من قبل ان يخرطية آدم تحزا والنا سجن على  
 منواله المقربين به في افعاله واعماله وعامه ملته وساسها يدي ديوان  
 وحفظه سرجه وحراسها وسلم تسليمها كثر ارجاء  
 فان العرف الى الله الغني بهاء الدين محمد العالم على عامله الله بلطفه وحسنه  
 واذاقه حلاوة عقره بغير ان اعظم المطالب والمعاذير الى الله  
 واليوم الآخر هو ما يتوصل به الى السعادة الابدية وتخلص به من  
 السوء وما هو الا اقتداء بالملك النبوة والافتاء للسنة المحمدية  
 على الصانع بهادير الصلوة افضلها ومن الحمار كلها وذلك لا يستب  
 بقول الحديث وروايته وصنيطه ودرايته وحرفه الا بالام في مزار  
 وقصده الا عوام في حماره خطوني بن وجه الله عليه وبقي عليه لمته  
 وجعله شجرة ودناره وحرفه فيه ليل ونهاره ومله ارجون  
 حديثا من طرق اهل بيت النبوة والولاية ومنبع القوة والهداية  
 جمعها من اماكن عديدة وقواطن شديدة بتفصير لاضوان الدين وتكره  
 الحلالين البعير وارقت كل حديث بحاج الى اللسان بما تولى الطالعين  
 على سبيله يرسلوا عبيد الى ارجون المخدم من سبيلهم بحيل  
 بالسر المصون خلف استاراه فظهر للذين المكثرون اجرا مستمارة رافعا

الصفحة الأولى من نسخة مكتبة آية الله العظمى الغلبيگانی (قدس سره)

المرموز لها بالحرف (ل)



للامام ومضلياً على شرف الامام وآله الهادين الى دار السلام وانفق  
 الفراع من مشهورهم نحو يوم الاثنين ثالث العشر الثالث من ثاني شهر  
 السنة الخامسة من العشر العاشر من المائة العاشر من هجرة سيد المرسلين  
 عليه وآله افضل صلوات المصلين على مولود العفر الحبيب الغني محمد الشهر  
 بهاء الدين العالمي وقد آتاه الله للعمل في يوم ليله قبل ان يخرج الارضين  
 محروسه اصغرهما من حريت من ابني الزمان وطوارق الحديان والمجسدا ولا

وآخرا وظاهرا وباطنا ونقلا اقل

الاقل من محمد بن محمد الحسيني

في المحروس المذكورة في

شهر سنة الف من

الهجرة النبوية  
 عليه السلام



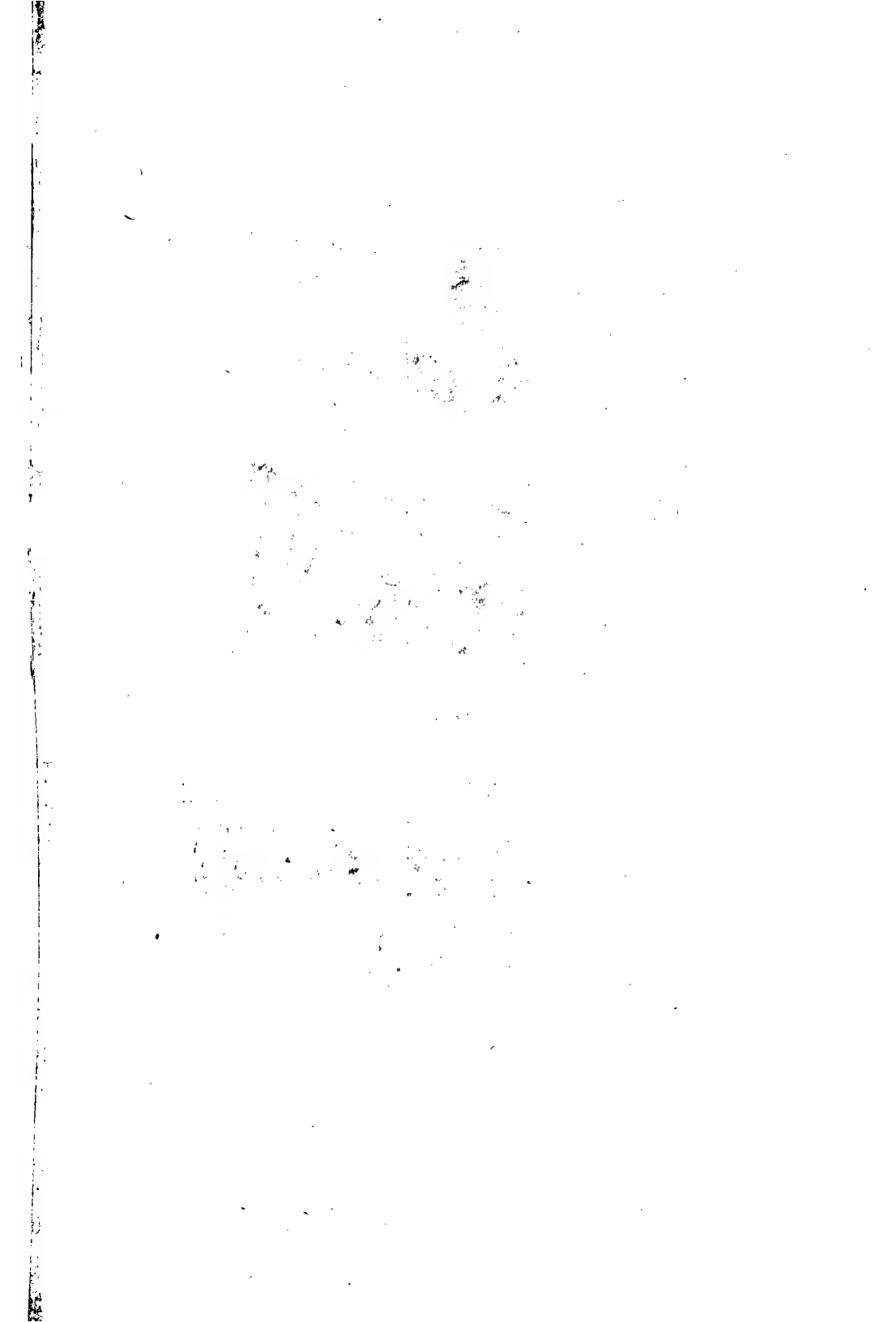
# الأربعون حديثاً

تأليف

المحقق المتبحر

أبو الفضائل محمد بن الشيخ حسين الجبيري العاملي

« الشيخ البهائي »



## بسم الله الرحمن الرحيم

### مقدمة المؤلف:

إنَّ أحسن حديث تحلّي اللسان بجواهر حقائقه، وخير خبر تجلّي الإنسان في زواهر حقائقه، حمد الله سبحانه على نعمه المنسلسلة المتواترة، وشكره على مننه المستفيضة المتكاثرة. والصلاة على من أرسله بالهدى ودين الحق بشيراً و نذيراً واصطفاه بنبوته من قبل أن تخمر طينة آدم تخمراً، وآله الناسخين على منواله، المقتدين به في أفعاله وأقواله دعائم ملته وأساسها، وحفظه شريعته و حرّاسها، وسلّم تسليمًا كثيراً.

أما بعد: فإنّ الفقير الى الله الغنيّ بهاء الدين محمّد العاملي عامله الله بلطفه و إحسانه وأذاقه حلاوة غفرانه يقول:

إنّ أعظم المطالب والمفاخر بعد الإيمان بالله واليوم الآخر هو ما يتوصّل به الى السعادة الأبدية و يتخلّص من الشقاوة السرمدية، وما هو إلّا الاقتداء بالملّة النبوية والاقتفاء للسنة المحمّدية، على الصادع بها من الصلاة أفضلها ومن التحيّات أكملها، وذلك لا يستتب إلّا بتقل الحديث وروايته، وضبطه ودرايته، و صرف الأيام في مدارسته، وقضاء الأعوام في ممارسته . فطوبى لمن وجه إليه همته، و يتّصف عليه لمته، وجعله شعاره ودثاره، وصرف فيه ليله ونهاره.

وهذا أربعون حديث من طرق أهل بيت النبوة والولاية، ومنبع الفتوة والهداية، جمعتها من أماكن عديدة، ومواطن شريفة، نصره لآخوان الدين، و

تذكرة لخلان اليقين وأردفت كل حديث يحتاج الى البيان بما يوقف الطالبين على سواء سبيله، ويرشد الراغبين الى الرحيق المختوم من سلسيله. مخبراً بالسر المصون خلف أستاره، مظهراً للدرّ المكنون بعد استاره، رافعاً للنقاب عن خبايا رموزه، كاشفاً للحجاب عن خفايا كنوزه، طاوياً في الأغلب عن تحقيق رجال السند كشحاً، ضارباً عن بيان حال المستند صفحاً، لكون أكثرها مقصوراً على السنن والآداب، واشتهار حديث «من سمع شيئاً من الثواب»<sup>(١)</sup> وإن ساعدني الأقدار، وأسعفني الدهر الغدار، ومدّ الله عزّ وجلّ في مدّة الأجل لحصول ذلك الأصل، صرفت عنان النظر الى تأليف كتاب يحتوي على ألوف من الأحاديث في الأحكام وينطوي على جميع أبواب الفقه بالتمام، وأصرف إليه الهمة صرفاً، وأنقذه حرفاً حرفاً، وأنظم درر فرائده في سمط دقيق، وأنشر غرر فوائده على طرز أنيق، مذيلاً كل حديث بتصحيح مبانيه وتوضيح معانيه، متعمّقاً في الكشف عن حاله والبحث عن رجاله، مبيّناً ما هو عليه من الصّحة والحسن والتوثيق، مهتدياً في ذلك بنور التوفيق، كاشفاً عن مفرداته اللغوية وتركيباته النحوية ونكاته المعانيّة و لطائفه البياتيّة، مستنبطاً منه ما يمكن استنباطه من الأحكام الشرعية، مشيراً الى ما يلوح خلاله من الدقائق الأصلية والفرعية، راجياً بذلك عظيم الثواب، و جزيل الأجر يوم يقوم الحساب.

وها أنا باسط كفّ السؤال الى من لا تخيب لديه الآمال أن يوفّقني لاتمام ما أرجوه، و يرزقني إكماله على أحسن الوجوه، وأن يجعلني ممّن تزوّد في يومه لغده، من قبل أن يخرج الأمر من يده، وأن يعصمني عن موارد الزلل في القول والعمل، أنّه القادر على ما يشاء، ويده أزمة الأشياء، لانعبد غيره ولا نرجو إلاّ خيره.

# الحديث الأول

\* ثواب حفظ أربعين حديثاً \*

«... قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: من حفظ على أمتي أربعين حديثاً مما يحتاجون إليه في أمر دينهم بعثه الله عز وجل يوم القيامة فقيهاً عالماً».

حدّثني والذي واستاذي ومن إليه في العلوم الشرعيّة استنادي حسين بن عبد الصمد الحارثي الهمداني<sup>(١)</sup> -نور الله تربته وأعلى في عليين رتبته - يوم الثلاثاء ثاني شهر رجب المرجّب سنة إحدى وسبعين و تسعمائة في دارنا بالمشهد المقدّس الرضوي على مشرّفه السّلام، عن شيخه الجليلين عمادي الإسلام وفقهيه أهل البيت عليهم السّلام السيد حسن بن جعفر الكركي والشيخ زين الملّة والدين العاملي قدّس الله سرّهما ورفع في المأ الأعلى ذكرهما، عن الشيخ الفاضل التقّي علي بن عبد العالي الميسري، عن الشيخ السعيد محمّد بن داود المؤدّن الجزيني، عن الشيخ الكامل ضياء الدين علي، عن والده الأفضل الأكمل المدقّق المحقّق الجامع في معارج السعادة بين رتبة العلم و درجة الشهادة الشيخ شمس الدين محمّد بن مكي رفع الله قدره وأضاء في سماء الرضوان بدره: الحديث.

وعن شيخنا زين الملّة والدين، عن الشيخ الجليل جمال الدين أحمد ابن خاتون، عن شيخنا المحقّق أفضل المتأخّرين وأكمل المتبحّرين نور الملّة والدين علي بن عبد العالي الكركي العاملي أعلى الله مقامه وأجزل في الخلد إكرامه، عن الشيخ الورع الجليل علي بن هلال الجزائري، عن الشيخ

---

(١) في هامش (م): نسبة الى الحارث الهمدانيّ كان من أصحاب أمير المؤمنين عليّ عليه السّلام وخواصّه، وهو المخاطب بالأبيات المشهورة التي أوّلها: «يا حار همدان من يمت يرني» وهمدان بسكون الميم قبيلة من اليمن. (منه مدّ ظلّه).



العالم العابد جمال الدين أحمد بن فهد الحلّي، عن الشيخ زين الدين علي بن الخازن، عن شيخنا الشهيد محمد بن مكّي: الحديث.

وعن الشيخ محمد بن المؤذن، عن السيّد الأجل السيّد علي بن رقماق الحسيني، عن الشيخ محمد بن شجاع القطان، عن الشيخ الجليل الفاضل المقداد بن عبد الله السيوري الحلّي، عن شيخنا الشهيد، عن جماعة من مشايخه: منهم السيّد المحقق الطاهر عميد الدين عبد المطلب الحسيني، والشيخ الأفضل فخر المحققين أبو طالب محمد الحلّي، والسيّد الفاضل النسابة أبو عبد الله محمد بن القاسم بن مُعيّة الحسني، والسيّد الكبير نجم الدين مهنا سنان المدني، والمولى الفاضل ملك العلماء مولانا قطب الدين محمد الرازي<sup>(١)</sup>، عن الشيخ الأكمل العلامة آية الله في العالمين جمال الملة، والحقّ والدين أبي منصور الحسن بن مطهر الحلّي قدّس الله روحه ونور ضريحه، عن شيخه الأفضل رئيس المحققين نجم الملة والدين أبي القاسم جعفر بن الحسن بن سعيد الحلّي، عن السيّد الجليل النسابة فخّار بن معد الموسوي، عن شاذان بن جبرئيل القمي، عن محمد بن أبي القاسم الطبري، عن الشيخ الفقيه أبي علي الحسن، عن والده الأجل الأكمل شيخ الطائفة محمد بن الحسن الطوسي نور الله مرقدته: الحديث.

وعن الشيخ العلامة جمال الدين حسن بن مطهر، عن السيّد الطاهر ذي المناقب والمفاخر رضي الدين علي بن الطاووس الحسني طاب ثراه، عن حسين بن أحمد السوراوي، عن محمد بن أبي القاسم الطبري، عن الشيخ أبي علي، عن والده محمد بن الحسن الطوسي: الحديث.

---

(١) في هامش (م): صاحب المحاكمات وشرح المطالع، وهو من تلامذة شيخنا العلامة وقرأ عنده كتاب قواعد الأحكام وله عليه نقود وحواشٍ نقلها والدي طاب ثراه في قواعده من قواعد شيخنا الشهيد قدّس الله روحه. (منه دام ظلّه).

وعن العلامة جمال الملة والدين، عن أستاذه أفضل المحققين سلطان الحكماء والمتكلمين خواجه نصير الملة والحق والدين محمد الطوسي، عن والده محمد بن الحسن الطوسي، عن السيد الجليل فضل الله الراوندي، عن السيد المجتبى بن الداعي الحسني، عن الشيخ الطوسي: الحديث.

وعن شيخنا الشهيد عن الشيخ رضي الدين علي بن أحمد المزيدي، عن الشيخ الفاضل الجليل الحسن بن داود الحلبي، عن الشيخ أبي القاسم جعفر بن الحسن بن سعيد، عن أبيه، عن جدّه، عن عربي بن مسافر العبادي، عن الياس بن هشام الحائري، عن الشيخ أبي علي، عن والده محمد بن الحسن الطوسي، عن الشيخ الأعظم الأكمل المفيد محمد بن محمد بن النعمان الحارثي سقى الله ثراه، عن الشيخ الأجل ثقة الإسلام محمد بن علي بن بابويه القمي أعلى الله درجته، عن أحمد بن محمد، عن أبيه، عن علي بن اسماعيل، عن عبيد الله بن عبد الله، عن موسى بن إبراهيم المروزي، عن الإمام الكاظم موسى بن جعفر عليه السلام قال:

قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: من حفظ على أمتي أربعين حديثاً ممّا يحتاجون إليه في أمر دينهم بعثه الله عزّ وجلّ يوم القيامة فقيهاً عالماً<sup>(١)</sup>.

## بيان

ما لعلّه يحتاج الى البيان في هذا الحديث

﴿من حفظ﴾: الظاهر أنّ المراد الحفظ عن ظهر القلب فإنّه هو المتعارف المعهود في الصدر السالف، فإنّ مدارهم كان على النقش في

الخواطر لا على الرسم في الدفاتر، حتّى منع بعضهم عن الاحتجاج بما لم يحفظه الراوي عن ظهر القلب . وقد قيل أنّ تدوين الحديث من المستحدثات في المائة الثانية من الهجرة.

ولا يبعد أن يراد بالحفظ الحراسة عن الاندراس بما يعم الحفظ عن ظهر القلب والكتابة والنقل بين الناس ولو من كتاب وأمثال ذلك.

وقد يقال: المراد بحفظ الحديث تحمّله على أحد الوجوه الستة المقرّرة في الأصول، أعني السماع من الشيخ والقراءة عليه والسماع حال قراءة الغير والإجازة والمناولة والكتابة. وبُعده ظاهر.

﴿ على أمتي ﴾: الظاهر أنّ «على» بمعنى اللام، أي حفظ لأجلهم كما قالوه في قوله تعالى: ﴿ ولتكبروا الله على ما هداكم ﴾<sup>(١)</sup> أي لأجل هدايته إليّاكم.

ويحتمل أن يكون بمعنى «من»<sup>(٢)</sup> كما قيل في قوله تعالى: ﴿ إذا اكتالوا على الناس يستوفون ﴾<sup>(٣)</sup>.

﴿ أربعين حديثاً ﴾: الحديث لغة يرادف الكلام. سُمّي به لأنه يحدث شيئاً فشيئاً.

وفي الاصطلاح: كلام خاصّ عن النبيّ صلى الله عليه وآله وسلّم أو الإمام عليه السلام أو الصحابي أو التابعي ومن يحذو حذوه يحكي قولهم أو فعلهم أو تقريرهم. وبعض المحدثين لا يطلق اسم الحديث إلّا على ما كان عن المعصوم عليه السلام.

(١) البقرة : ١٨٥.

(٢) وفي هامش نسخة (م): ويؤيّده ما أورده الشيخ الصدوق في كتاب عيون الأخبار في الحديث الخامس والتسعين من باب ماجاء عن الرضا عليه السلام من الأخبار المجموعة «من حفظ من أمتي أربعين حديثاً». (منه مدّ ظلّه العالی).

(٣) المطففين: ٢.

﴿مِمَّا يَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ فِي أَمْرِ دِينِهِمْ﴾: أي من الأحاديث التي تدعو الحاجة الدينية إليها كالأحاديث الواردة في بعض الاعتقادات والأعمال لا الدنيوية كالأحاديث في توسعة الرزق ودفع المؤذيات مثلاً إذا لم تدع إليها حاجة دينية.

وفي بعض الروايات: «فيما ينفعهم في أمر دينهم» وفي بعضها: «أربعين حديثاً ينتفعون بها» من غير تقييد بأمر الدين.

﴿عَزَّوَجَلَّ﴾: جملتان معترضان بين الحال وصاحبه ويحتمل الحالية بتقدير «قد».

﴿فَقِيهَا عَالِماً﴾: المراد أنه يحشر بمجرد ذلك في زمرة الفقهاء والعلماء الذين يرجح مدادهم على دماء الشهداء.

### تبصرة

[هل معرفة معنى الحديث شرط في حصول الثواب أم لا ؟]

الظاهر من قوله صَلَّى الله عليه وآله وسلم: «من حفظ» ترتب الجزاء على مجرد حفظ لفظ الحديث، وأن معرفة معناه غير شرط في حصول الثواب، أعني البعث يوم القيامة فقيهاً عالماً.

وهو غير بعيد، فإن حفظ ألفاظ الحديث طاعة كحفظ ألفاظ القرآن. وقد دعا صَلَّى الله عليه وآله وسلم لناقل الحديث وإن لم يكن عالماً بمعناه كما يظهر من قوله صَلَّى الله عليه وآله وسلم: «رحم الله امرأً سمع مقالتي فوعاها، فأدّاها كما سمعها. فربّ حامل فقه ليس بفقيه، وربّ حامل فقه الى من هو أفقه منه»<sup>(١)</sup>.

ولا يبعد أن يندرج يوم القيامة بمجرد حفظ اللفظ في زمرة العلماء،

(١) الكافي: ج ١ ص ٤٠٣ ح ٢، سنن ابن ماجه: ج ١ ص ٨٤ مع اختلاف يسير.

فإنَّ من تشبَّه بقوم فهو منهم<sup>(١)</sup>.

و هل ترجمة لفظ الحديث حديث فيترتب ذلك الثواب على حفظها؟ الظاهر لا. كما أنَّ ترجمة القرآن ليست بقرآن. ولذلك جاز للمحدِّث مسَّها، ولم يخرج ناذر قراءة القرآن عن العهدة بقراءتها. والاستدلال على أنَّها قرآن بقوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا لَفِي الصَّحَفِ الْأُولَى﴾<sup>(٢)</sup> فالحديث كذلك، ضعيف.

و أمَّا تجويزهم نقل الحديث بالمعنى فلا يقتضي كون الترجمة حديثاً. وهو ظاهر.

### تنبيه

[ في أنَّ المراد بالأمَّة جميع الأمَّة لابعضها ]

الظاهر من قوله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم: «على أُمَّتي» أنَّ المراد جميع الأمَّة. وهو بظاهره يقتضي أن لا يترتب ذلك الثواب إلَّا على حفظ ما يشترك جميع الفرق الإسلامية في الحاجة إليه والانتفاع به كقوله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم: «لا صلاة إلَّا بطهور»<sup>(٣)</sup> «جعلت لي الأرض مسجداً و ترابها طهوراً»<sup>(٤)</sup> «يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب»<sup>(٥)</sup> وأمثال ذلك دون الأحاديث التي بعض الأمَّة مصرَّ على ردِّها وإنكارها كقوله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم: «البيعان بالخيار ما لم يفترقا»<sup>(٦)</sup> وأحاديث مسح الرجلين

(١) الجامع الصغير للسيوطي: ص ١٦٨.

(٢) الأعلى: ١٨.

(٣) من لا يحضره الفقيه: ج ١ ص ٣٣٠، صحيح مسلم: ج ١ ص ١٤٠ مع اختلاف يسير.

(٤) وسائل الشيعة: ج ٢ ص ٩٦٩ باب ٧ من أبواب التيمم ح ١، صحيح مسلم: ج ٢ ص ٦٣ و ٦٤.

(٥) الكافي: ج ٥ ص ٤٣٧ ح ٢، صحيح مسلم: ج ٤ ص ١٦٤.

(٦) الكافي: ج ٥ ص ١٧٠ ح ٤ و ح ٥، صحيح مسلم: ج ٥ ص ٩.

في الوضوء<sup>(١)</sup> وما رواه عنه صلى الله عليه وآله وسلم: «ما أبقت الفرائض فلا ولي عصبه ذكر»<sup>(٢)</sup> وغير ذلك، إذ الجميع لا يحتاجون إليه ولا ينتفعون به. فإمّا أن يُراد بالأمّة ما يشتمل بعضهم، أو يراد بقوله صلى الله عليه وآله وسلم: «مما يحتاجون إليه» ما من شأنهم أن يحتاجوا إليه ولو بحسب اعتقاد ذلك الحافظ<sup>(٣)</sup> فليتأمل<sup>(٤)</sup>.

إن قلت<sup>(٥)</sup>: لا مناص عن أن يراد من الأمّة بعضهم، أعني المجتهدين منهم، لأنّ وظيفة من عداهم التقليد لا الرجوع الى الحديث، فهم لا يحتاجون إليه ولا ينتفعون به.

قلت: الاحتياج إليه أعمّ من أن يكون بواسطة أو لا. وأيضاً فالكلّ ينتفعون بالحكم المستنبط منه وإن كان المستنبط بعضهم.

### تتميم

[حكم نقل الحديث الشامل لعدّة أحكام]

لو اشتمل الحديث الواحد على أحكام وجمل متعدّدة فلا شبهة في

(١) وسائل الشيعة: ج ١ ص ٣٢١ باب ٣٨ من أبواب الوضوء.

(٢) مسند أحمد بن حنبل: ج ١ ص ٢١٣.

(٣) كالإمامي لو حفظ أربعين حديثاً فيما يختصّ بالشيعة كمسح الرجلين والمتعة مثلاً لأنّ من شأن جميع الأمّة العمل بها بحسب اعتقاده، بخلاف ما لو حفظ أربعين حديثاً في غسل الرجلين والعول والتعصيب مثلاً لأنّه ليس من شأن جميع الأمّة العمل بها في اعتقاده لأنّ الأمّة لا تجتمع على الخطأ. (منه رحمه الله).

(٤) وجه التأقّل ان تفسير ما يحتاج إليه الأمّة بما من شأنهم الاحتياج إليه وإن لم يتحقّق إحتياج إليه بالفعل أصلاً بعيد جداً (منه رحمه الله).

(٥) مبنى السؤال على الانتفاع بالحديث في استنباط الأحكام منه مع إغماض العين عن الانتفاع. ولو أريد بالانتفاع مطلق ترتّب الثواب مثلاً لم يرد السؤال لأنّ الثواب يترتّب على حفظ اللفظ وكذا لو أريد الانتفاع بالقوّة (منه رحمه الله).

جواز الاختصار على نقل البعض بانفراده، إذا لم يكن متعلقاً بالباقي. ونقل العلامة في نهاية الأصول الاتفاق على ذلك كقوله صَلَّى الله عليه وآله وسلم: «من فرَّج عن أخيه كربة من كرب الدنيا فرَّج الله عنه كربة من كرب يوم القيامة، ومن كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته، ومن ستر على أخيه ستر الله عليه في الدنيا والآخرة، والله تعالى في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه»<sup>(١)</sup> فهذا الحديث واحد، ويجوز الاختصار على نقل كل من الجمل الأربع بانفرادها فيقال: قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم كذا.

أمّا ما يرتبط ببعضه ببعض فلا يجوز الاختصار على نقل بعضه كالاختصار على نقل قوله صَلَّى الله عليه وآله وسلم: «لا سبق إلا في نصل»<sup>(٢)</sup> من دون أن يضاف إليه «أو خفّ أو حافر»<sup>(٣)</sup> والاختصار على قوله صَلَّى الله عليه وآله وسلم: «من نزل على قوم فلا يصومن تطوعاً»<sup>(٤)</sup> من دون أن يضيف إليه «إلا بإذنهم».

وعلى هذا فلو تضمّن الحديث أربعين حكماً مثلاً كل منها مستقل بنفسه فلا شك في جواز نقل كلّ منها بانفراده، لكن هل يصدق على من حفظه أنّه حفظ أربعين حديثاً فيستحقّ به الثواب المترتب على ذلك؟ لم أجد لأحد فيه تصريحاً. وهو محلّ تأمل ولو قيل به لم يكن بعيداً.

## تذكرة

[الاستدلال بالحديث المذكور على حجّية الخبر الواحد]

(١) الكافي: ج ٢ ص ٢٠٠ ح ٥.

(٢) اختلف المحدثون في أنّ سبق في هذا الحديث هل هو بسكون الباء ليكون... مصدراً لمعنى المسابقة أو بفتحها بمعنى المال المبذول للسابق. فعلى الأوّل تصحّ المسابقة في غير هذه الثلاثة. وعلى الثاني يصحّ ولكن أخذ العوضين حرام. (منه رحمه الله).

(٣) الكافي: ج ٥ ص ٤٨ ح ٦، سنن ابن ماجه: ج ٢ ص ٩٦٠.

(٤) من لا يحضره الفقيه: ج ٢ ص ١٥٤ و ١٥٥ قريب منه، سنن الترمذي ج ٣ ص ١٥٦.

هذا الحديث مستفيض بين الخاصة والعامة، بل قال بعضهم بتواتره. فإن ثبت أمكن الاستدلال به على أنّ خبر الواحد حجة. ولم أجد أحداً استدلّ به على هذا المطلب.

وظنّي أنّ الاستدلال به على ذلك ليس أدون من الاستدلال بآية ﴿فلولا نفر من كلّ فرقة منهم طائفة﴾<sup>(١)</sup>.

وتقريره أن يقال: إنّ أسماء الشرط من صيغ العموم، فقوله صلى الله عليه وآله وسلم: «من حفظ» في قوة «كلّ شخص حفظ» سواء كان ذلك الشخص منفرداً بالحفظ أو كان له فيه مشاركون قد بلغوا حدّ التواتر أو لا. وقد قال صلى الله عليه وآله وسلم: «مما يحتاجون إليه في أمر دينهم» فقد أثبت احتياجهم إليه في دينهم ولو لم يكن حجة لما احتاجت الأمة إليه في أمر الدين بل كان وجوده كعدمه.

ولا يرد جريان هذا الدليل في خبر الفاسق ومجهول الحال لخروج الفاسق بآية التثبيت<sup>(٢)</sup> والمجهول بما تقرّر في الاصول فيبقى خبر العدل على حجّيته.

نعم لقائل أن يقول: ليس الحديث<sup>(٣)</sup> صريحاً في الاحتياج إليه حال كونه خبراً واحداً، فيجوز أن يكون مراده صلى الله عليه وآله وسلم: «مما يحتاجون إليه» عند صيرورته حجة، وهو وقت تواتره.

وهذا الاحتمال وإن كان خلاف الظاهر إلّا أنّه يجعل الاستدلال استدلالاً بظاهر في أصل فلا يُجدي، فليتأمل<sup>(٤)</sup>.

(١) التوبة: ١٢٢.

(٢) أي آية التبيين وهي قوله تعالى: (إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا) الحجرات: ٦.

(٣) في هامش (م): من جملة ذلك الاستدلال بقوله تعالى: (ولا تقف ما ليس لك به علم) خرج معدوم العدالة بالإجماع فبقي ماعداه، وأيضاً... بالاتفاق فيجب تحقّق ظنّ علمه... (منه دام ظلّه)

(٤) في هامش (ع): وجه التأمل: أنّ عدم جواز التعويل على الظنّ في الاصول لم يثبت



## إرشاد

[بيان معنى الفقه]

ليس المراد بالفقه في قوله صَلَّى الله عليه وآله وسلم: «بعثه الله يوم القيامة فقيهاً عالماً» الفقه بمعنى الفهم فإنه لا يناسب المقام، ولا العلم بالأحكام الشرعية العملية عن أدلتها التفصيلية فإنه معنى مستحدث، بل المراد به البصيرة في أمر الدين، والفقه أكثر ما يأتي في الحديث بهذا المعنى، والفقيه هو صاحب هذه البصيرة، وإليها أشار النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم بقوله: «لا يفقه العبد كلَّ الفقه حتَّى يمقت الناس في ذات الله تعالى، وحتَّى يرى للقرآن وجوهاً كثيرة، ثمَّ يقبل على نفسه فيكون لها أشدَّ مقتاً»<sup>(١)</sup>.

ثمَّ هذه البصيرة إمَّا موهيَّة وهي التي دعا بها النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم لأُمير المؤمنين عليٍّ عليه الصلاة والسلام حين أرسله الى اليمن بقوله: «اللَّهِمَّ فَفِّهْهُ في الدين»<sup>(٢)</sup> أو كسبية وهي التي أشار إليها أمير المؤمنين عليه السلام حيث قال لولده الحسن عليه السلام: «وتفقه يا بني في الدين»<sup>(٣)</sup>.

وفي كلام بعض الأعلام: إنَّ اسم الفقه في العصر الأوَّل إنما كان يطلق على علم الآخرة ومعرفة دقائق آفات النفوس ومفسدة الأعمال و

بعد. (منه رحمه الله).

وفي هامش (م) أيضاً: وجه التأمل: إنَّ الأصحَّ أنَّ الظنَّ كائن في الأصول (منه دام ظلّه).

(١) إحياء علوم الدين: ج ١ ص ٢٦.

(٢) صحيح البخاري: ج ١ ص ٤٨، مسند أحمد بن حنبل: ج ١ ص ٢٦٦، وفيهما في ابن عباس لافي أمير المؤمنين.

(٣) نهج البلاغة: ص ٣٩٣ رسالة ٣١.

قوة الإحاطة بحقارة الدنيا وشدة التطلع الى نعيم الآخرة واستيلاء الخوف على القلب.

ويدل عليه قوله تعالى: ﴿فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم﴾<sup>(١)</sup> فقد جعل العلة الغائية من الفقه الإنذار والتخويف. ومعلوم أن ذلك لا يترتب إلا على هذه المعارف، لا على معرفة فروع الطلاق والمساواة والسلم وأمثال ذلك.

وأما العلم فالمراد منه قريب مما يراد من الفقه لا المعاني المصطلحة المستحدثة، كحصول الصورة أو الصورة الحاصلة عند العقل أو ملكة يقتدر بها على إدراكات جزئية وما أشبه ذلك، فإن «العلماء ورثة الأنبياء»<sup>(٢)</sup> وليس شيء من هذه المعاني ميراث الأنبياء، وقد قال الله تعالى: ﴿إنما يخشى الله من عباده العلماء﴾<sup>(٣)</sup> فقد جعل العلم موجبا للخشية والخوف لتعليق الحكم على الوصف، فجميع ما ارتسم في ذهنك من التصورات والتصديقات التي لا توجب لك الخشية والخوف وإن كانت في كمال الدقة والغموض فليست من العلم في شيء بمقتضى الآية الكريمة، بل هي جهل محض، بل الجهل خير منها. إنتهى كلامه، ولعمري إنه كلام رشيق أنيق يليق أن يكتب بالنور على صفحات حدود الحور.

(١) التوبة: ١٢٢.

(٢) الكافي: ج ١ ص ٣٢ ح ٢.

(٣) فاطر: ٢٨.

1. The first part of the document discusses the importance of maintaining accurate records of all transactions and activities. It emphasizes that this is essential for ensuring transparency and accountability in the organization's operations.

2. The second part of the document outlines the various methods and techniques used to collect and analyze data. It includes a detailed description of the data collection process, from identifying the sources of data to the actual collection of the data itself.

3. The third part of the document discusses the various methods and techniques used to analyze the data. It includes a detailed description of the data analysis process, from identifying the key variables to the actual analysis of the data.

4. The fourth part of the document discusses the various methods and techniques used to present the results of the analysis. It includes a detailed description of the data presentation process, from identifying the key findings to the actual presentation of the results.

5. The fifth part of the document discusses the various methods and techniques used to interpret the results of the analysis. It includes a detailed description of the data interpretation process, from identifying the key findings to the actual interpretation of the results.

6. The sixth part of the document discusses the various methods and techniques used to communicate the results of the analysis. It includes a detailed description of the data communication process, from identifying the key findings to the actual communication of the results.

7. The seventh part of the document discusses the various methods and techniques used to evaluate the results of the analysis. It includes a detailed description of the data evaluation process, from identifying the key findings to the actual evaluation of the results.

8. The eighth part of the document discusses the various methods and techniques used to improve the results of the analysis. It includes a detailed description of the data improvement process, from identifying the key findings to the actual improvement of the results.

9. The ninth part of the document discusses the various methods and techniques used to maintain the results of the analysis. It includes a detailed description of the data maintenance process, from identifying the key findings to the actual maintenance of the results.

10. The tenth part of the document discusses the various methods and techniques used to update the results of the analysis. It includes a detailed description of the data update process, from identifying the key findings to the actual update of the results.

# الحديث الثاني

\* صفات أولياء الله \*

«... قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: من عرف الله وعظمه منع فاه من الكلام، وبطنه من الطعام، وعنى نفسه بالصيام والقيام. قالوا: بآبائنا وأُمَّهاتنا يا رسول الله هؤلاء أولياء الله؟ قال: إنَّ أولياء الله سكتوا فكان سكوتهم فكراً، وتكلموا فكان كلامهم ذكراً، ونظروا فكان نظرهم عبرة، ونطقوا فكان نطقهم حكمة، ومشوا فكان مشيهم بين الناس بركة. لولا الآجال التي قد كتبت عليهم لم تستقر أرواحهم في أجسادهم خوفاً من العذاب و شوقاً الى الثواب».

و بالسند المتصل الى الشيخ الصدوق ثقة الإسلام محمد بن بابويه القمّي، عن الحسين بن أحمد بن إدريس، عن أبيه، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن محمد بن علي الكوفي، عن محمد بن سنان، عن عيسى الجريري، عن الإمام جعفر بن محمد الصادق عليه السلام، عن أبيه محمد الباقر عليه السلام، عن أبيه زين العابدين، عن أبيه سيد الشهداء، عن أبيه أمير المؤمنين عليهم السلام قال:

قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: من عرف الله وعظمه منع فاه من الكلام، و بطنه من الطعام، و عنى نفسه بالصيام والقيام. قالوا: بآبائنا و أمهاتنا يا رسول الله هؤلاء أولياء الله؟ قال: إن أولياء الله سكتوا فكان سكوتهم فكراً، و تكلموا فكان كلامهم ذكراً، و نظروا فكان نظرهم عبرة، و نطقوا فكان نطقهم حكمة، و مشوا فكان مشيهم بين الناس بركة. لولا الآجال التي قد كتبت عليهم لم تستقرّ أرواحهم في أجسادهم خوفاً من العذاب و شوقاً الى الثواب<sup>(١)</sup>.

## بيان

ما لعلّه يحتاج الى البيان في هذا الحديث

﴿ من عرف الله ﴾: قال بعض الأعلام: أكثر ما تطلق المعرفة على الأخير من الإدراكين للشيء الواحد إذا تخلّل بينهما عدم، بأن أدركه أولاً ثمّ ذهل عنه ثمّ أدركه ثانياً فظهر له أنّه هو الذي كان قد أدركه أولاً. ومن هاهنا سُمّي أهل الحقيقة بأصحاب العرفان لأنّ خلق الأرواح قبل خلق الأبدان كما ورد في الحديث<sup>(١)</sup>، وهي كانت مطلّعة على بعض الإشراقات الشهودية مقرّة لمبدعها بالربوبية كما قال سبحانه: ﴿ ألسن برّبكم؟ قالوا بلى ﴾<sup>(٢)</sup> لكنّها لإلفها بالأبدان الظلمانية وانغمارها في الغواشي الهيولانية ذهلت عن مولاهَا ومبدعها، فإذا تخلّصت بالرياضة من أسر دار الغرور وترقّت بالمجاهدة عن الالتفات الى عالم الزور تجدد عهدا القديم الذي كاد أن يندرس بتمادي الأعصار والدهور، وحصل لها الإدراك مرّة ثانية، وهي المعرفة التي هي نور على نور.

﴿ عنى نفسه ﴾: عنى بالعين المهملة والنون المشدّدة أي أتعب، والعناء بالفتح والمدّ: التعب.

﴿ بآبائنا وأمّهاتنا ﴾: هذه الباء يسّمّيها بعض النحاة بالتعدية، و فعلها محذوف غالباً، والتقدير: نفديك بآبائنا وأمّهاتنا، وهي في الحقيقة باء العوض نحو: خذ هذا بهذا، وعُدّ منه قوله تعالى: ﴿ ادخلوا الجنّة بما كنتم تعملون ﴾<sup>(٣)</sup>.

﴿ هؤلاء أولياء الله ﴾: هو استفهام محذوف الأداة، ويمكن أن يكون خبراً قصد به لازم الحكم والتأكيد في قوله صلى الله عليه وآله وسلم:

(١) راجع بحار الأنوار: ج ٦١ ص ١٣١ والصفحات التي بعدها.

(٢) الأعراف: ١٧٢.

(٣) النحل: ٣٢.

﴿إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ... إِلَى آخِرِهِ﴾: لكون الخبر ملقى الى السائل المتردد على الأول، ولكون المخاطب حاكماً بخلافه على الثاني إن جعل قوله صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ» ردّاً لقولهم «هؤلاء أولياء الله» أي أن أولياء الله أناس آخر صفاتهم فوق هذه الصفات.

وإن جعل تصديقاً لقولهم ووصفاً لأولياء الله بصفات أخرى زيادة على صفاتهم الثلاث السابقة فالتأكيد لكون الخبر ملقى الى الخُلصّ الراسخين في الإيمان فهو رائج عندهم مُتَقَبَّلٌ لديهم صادر عنه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ عن كمال الرغبة ووفور النشاط أنه وصف أولياء الله بأعظم الصفات فكان مظنة التأكيد كما ذكره صاحب الكشف<sup>(١)</sup> عند قوله تعالى: ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا﴾<sup>(٢)</sup>.

﴿فَكَانَ سَكُوتُهُمْ فِكْراً﴾: أطلق على سكوتهم الفكر لكونه لازماً له غير منفك عنه. وكذا إطلاق العبرة على نظرهم، والحكمة على نطقهم، والبركة على مشيهم. وجعل صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ كلامهم ذكراً ثم جعله حكمة إشعاراً بأنه لا يخرج عن هذين، فالأول في الخلوة والثاني بين الناس ولك إبقاء النطق على معناه المصدري، أي أن نطقهم بمهما نطقوا به مبني على حكمة ومصلحة.

﴿خَوْفاً مِنَ الْعَذَابِ وَشَوْقاً إِلَى الثَّوَابِ﴾: فيه إشارة الى تساوي الخوف والرجاء فيهم وكونهما معاً في الغاية القصوى والدرجة العليا كما ورد في الحديث عن الإمام محمد بن علي الباقر عليهما السلام أنه قال: «ليس من عبد مؤمن إلّا وفي قلبه نوران: نور خيفة ونور رجاء، لو وزن هذا لم يزد على هذا»<sup>(٣)</sup>.

(١) تفسير الكشاف: ج ١ ص ٦٢.

(٢) البقرة: ١٤.

(٣) الكافي: ج ٢ ص ٦٧ ح ١.



وعن الإمام جعفر بن محمد الصادق عليهما السلام: «أعجب ما كان في وصية لقمان أن قال لابنه: خف الله خيفة لو جئته ببر الثقلين لعذبك، وارج الله رجاء لو جئته بذنوب الثقلين لرحمك»<sup>(١)</sup>.

## تبصرة

[ معرفة الله ]

المراد بمعرفة الله تعالى الاطلاع على نعوته وصفاته الجلالية والجمالية بقدر الطاقة البشرية. وأمّا الاطلاع على حقيقة الذات المقدسة فمما لا مطمح فيه للملائكة المقربين والأنبياء المرسلين فضلاً عن غيرهم، وكفى في ذلك قول سيّد البشر: «ما عرفناك حقّ معرفتك»<sup>(٢)</sup> وفي الحديث: «إنّ الله احتجب عن العقول كما احتجب عن الأبصار، وأنّ الملائكة الأعلى يطلبونه كما يطلبونه أنتم»<sup>(٣)</sup> فلا تلتفت الى من يزعم أنّه قد وصل الى كنه الحقيقة المقدّسة، بل أحث التراب في فيه، فقد ضلّ وغوى، و كذب وافترى، فإنّ الأمر أرفع وأطهر أن يتلوّث بخواطر البشر، وكلّ ما تصوّره العالم الراسخ فهو عن حرم الكبرياء بفراسخ، وأقصى ما وصل إليه الفكر العميق فهو غاية مبلغه من التدقيق، وما أحسن ما قال :

آنچه پیش تو، غیر از آن ره نیست      غایت فهم توست ، الله نیست  
بل الصفات التي نثبتها له سبحانه وتعالى إنّما هي على حسب أوهامنا  
وقدر أفهامنا، فإنّا نعتقد ابتصافه سبحانه بأشرف طرفي النقيض بالنظر الى  
عقولنا القاصرة، وهو تعالى أرفع وأجلّ من جميع ما نصفه به.

(١) الكافي: ج ٢ ص ٦٧ ح ١

(٢) عوالي اللئالي: ج ٤ ص ١٣٢ ح ٢٢٧.

(٣) تحف العقول: ص ٢٤٥ ضمن خطبة الإمام الحسين عليه السلام في التوحيد.

وفي كلام الإمام أبي جعفر محمد بن علي الباقر عليه السلام إشارة الى هذا المعنى حيث قال: «كل ما ميزتموه بأوهامكم في أدق معانيه مخلوق مصنوع مثلكم، مردود إليكم. ولعل النمل الصغار تتوهم أن الله تعالى زبائيتين فإن ذلك كمالها. وتتوهم أن عدمهما نقصان لمن لا يتصف بهما. وهكذا حال العقلاء فيما يصفون الله تعالى به». انتهى كلامه صلوات الله عليه وآله.

قال بعض المحققين: هذا كلام دقيق رشيق أنيق صدر من مصدر التحقيق ومورد التدقيق، والسر في ذلك أن التكليف إنما يتوقف على معرفة الله تعالى بحسب الوسع والطاقة، وإنما كلّفوا أن يعرفوه بالصفات التي ألفوها وشاهدوها فيهم مع سلب النقائص الناشئة عن انتسابها إليهم. ولما كان الإنسان واجباً بغيره عالماً قادراً مريداً حياً متكلماً سميعاً بصيراً كُلف بأن يعتقد تلك الصفات في حقّه تعالى مع سلب النقائص الناشئة عن انتسابها الى الإنسان بأن يعتقد أنه تعالى واجب لذاته لا بغيره، عالم بجميع المعلومات، قادر على جميع الممكنات، وهكذا في سائر الصفات، ولم يُكلف باعتقاد صفة له تعالى لا يوجد فيه مثالها ومناسبها بوجه. ولو كُلف به لما أمكن تعلّقه بالحقيقة. وهذا أحد معاني قوله عليه السلام: «من عرف نفسه فقد عرف ربه» انتهى كلامه.

واعلم أنّ تلك المعرفة التي يمكن أن يصل إليها أفهام البشر لها مراتب متخالفة ودرجّ متفاوتة. قال المحقق الطوسي طاب ثراه في بعض مصنّفاته: إنّ مراتبها مثل مراتب معرفة النار مثلاً فإن أدناها من سمع أنّ في الوجود شيئاً يعدم كلّ شيء يلاقيه، ويظهر أثره في كلّ شيء يحاذيه، وأي شيء أخذ منه لم ينقص منه شيء ويسمّى ذلك الموجود ناراً. ونظير هذه

المرتبة في معرفة الله تعالى معرفة المقلّدين الذين صدّقوا بالدين من غير وقوف على الحجّة.

وأعلى منها مرتبة من وصل إليه دخان النار و علم أنّه لا بدّله من مؤثّر فحكم بذات لها أثر وهو الدخان. ونظير هذه المرتبة في معرفة الله تعالى معرفة أهل النظر والاستدلال الذين حكموا بالبراهين القاطعة على وجود الصانع.

وأعلى منها مرتبة من أحسّ بحرارة النار بسبب مجاورتها و شاهد الموجودات بنورها و انتفع بذلك الأثر. ونظير هذه المرتبة في معرفة الله سبحانه و تعالى معرفة المؤمنين الخلّص الذين اطمأنت قلوبهم بالله و تيقّنوا أنّ ﴿الله نور السموات والأرض﴾<sup>(١)</sup> كما وصف به نفسه.

وأعلى منها درجة مرتبة من احترق بالنار بكلّيته و تلاشى فيها بجملته. ونظير هذه المرتبة في معرفة الله تعالى معرفة أهل الشهود والفناء في الله، و هي الدرجة العليا والمرتبة القصوى، رزقنا الله الوصول إليها والوقوف عليها بمنّه و كرمه. إنتهى كلامه أعلى الله مقامه.

ولا يخفى أنّ المعرفة التي تضمّنها صدر هذا الحديث هي المرتبة الثالثة والرابعة من هذه المراتب، والله أعلم.

### تتميم

[سمات العارفين و صفات الأولياء الكاملين]

قد اشتمل هذا الحديث على المهم من سمات العارفين و صفات الأولياء الكاملين:

فأولها: الصمت و حفظ اللسان الذي هو باب النجاة.

و ثانيها: الجوع وهو مفتاح الخيرات.

و ثالثها: اتعاب النفس بالعبادة بصيام النهار و قيام الليل. وهذه الصفة ربّما توهم بعض الناس استغناء العارف عنها و عدم حاجته إليها بعد الوصول، و هو وهم باطل، إذ لو استغنى عنها أحد لاستغنى عنها سيّد المرسلين و أشرف الواصلين، و قد كان صلّى الله عليه و آله يقوم في الصلاة الى أن ورمت قدماءه، و كان أمير المؤمنين علي عليه السلام الذي إليه تنتهي سلسلة أهل العرفان يصلّي كلّ ليلة ألف ركعة، و هكذا شأن جميع الأولياء العارفين كما هو في التواريخ مسطور و على الألسنة مشهور. و رابعها: الفكر، و في الحديث: «تفكّر ساعة خير من عبادة ستين سنة»<sup>(١)</sup> قال بعض الأكابر: إنّما كان الفكر أفضل لأنّه عمل القلب، و هو أشرف من الجوارح، فعمله أفضل من عملها، ألا ترى إلى قوله تعالى: ﴿أقم الصلاة لذكري﴾<sup>(٢)</sup> فجعل الصلاة وسيلة الى ذكر القلب، و المقصود أشرف من الوسيلة.

و خامسها: الذكر، و المراد به الذكر اللساني، و قد اختاروا له كلمة التوحيد لاختصاصها بمزايا ليس هذا محلّ ذكرها.

و سادسها: نظر الاعتبار كما قال سبحانه: ﴿فاعتبروا يا أولي الأبصار﴾<sup>(٣)</sup>.

و سابعها: النطق بالحكمة، و المراد بها ما تضمّن صلاح الناشئين أو صلاح النشأة الأخرى من العلوم و المعارف. أمّا ما تضمّن صلاح الحال في الدنيا فقط فليس من الحكمة في شيء.

(١) الجامع الصغير: ج ٢ ص ٧٧.

(٢) طه: ١٤.

(٣) الحشر: ٢.

وثامنها: وصول بركتهم الى الناس.

وتاسعها وعاشرها: الخوف والرجاء.

وهذه الصفات العشر إذا اعتبرتها وجدتها أمّهات صفات السائرين

الى الله تعالى، يسّر الله لنا الاتصاف بها بمَنّه وكرمه وجوده.

## الحديث الثالث

❖ أهمية الوقت الأول للصلاة ❖

«... قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: ما من صلاة يحضر وقتها إلا نادى ملك بين يدي الناس: قوموا إلى نيرانكم التي أوقدتموها على ظهوركم فاطفئوها بصلاتكم».

و بالسند المتصل الى الشيخ الصدوق محمد بن بابويه، عن موسى ابن المتوكل ، عن علي بن الحسين السعد آبادي ، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن أبيه ، عن عبيد الله الدهقان ، عن واصل بن سليمان ، عن عبد الله بن سنان، عن الإمام أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليهما السلام قال: سمعت أبي يحدث عن أبيه قال:

قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: ما من صلاة يحضر وقتها إلا نادى ملك بين يدي الناس: قوموا الى نيرانكم التي أوقدتموها على ظهوركم فاطفئوها بصلاتكم<sup>(١)</sup>.

## بيان

ما لعله يحتاج الى البيان في هذا الحديث

﴿ ما من صلاة ﴾: «من» صلة لتأكيد النفي.

﴿ إلا نادى ملك ﴾: استثناء مفرغ. وجملة «نادى ملك» حالية.

والمعنى: ما حضر وقت صلاة على حالة من الحالات إلا مقارناً لنداء ملك... الى آخره.

(١) من لا يحضره الفقيه: ج ١ ص ٢٠٨، أمالي الصدوق: مجلس ٧٥ ص ٤٤٦.



و إنما صحَّ خلوّ الماضي الواقع حالاً عن «الواو» و «قد» في أمثال هذه المقامات لأنه قصد به تعقيب ما بعد إلا لما قبلها فأشبه الشرط والجزاء. صرَّح به المحقِّق التفتازاني في أواخر بحث القصر من المطوَّل<sup>(١)</sup>، وهو مذكور في بعض كتب النحو أيضاً.

﴿بين يدي الناس﴾: قال صاحب الكشاف عند أوّل سورة الحجرات: حقيقة قول القائل «جلست بين يدي فلان» أن تجلس بين الجهتين المسامتين ليمينه و شماله قريباً منه، فسُمّيت الجهتان يدين لكونهما على سمت اليدين مع القرب منهما توسّعاً كما يسمّى الشيء باسم غيره إذا جاوزه و دانه<sup>(٢)</sup>. إنتهى كلامه.

﴿الى نيرانكم﴾: استعارة مصرّحة شبّهت الذنوب بالنار في إهلاك من وقع فيها، و أوقدتموها ترشيح آخر و اطفئوها ترشيح آخر. و إن جعلت «نيرانكم» مجازاً مرسلأً من قبيل تسمية السبب باسم المسبب فالترشيحان على ما كانا عليه؛ إذ المجاز المرسل ربما يرشح أيضاً كما قالوه في قوله صلّى الله عليه وآله وسلّم: «أسرعكنّ لحوقاً بي أطولكنّ يداً»<sup>(٣)</sup>.

ولا يبعد أن يجعل الكلام استعارة تمثيلية من غير ارتكاب تجوّز في المفردات بأن يشبّه الهيئة المنتزعة من المذنب وتلبّسه بالذنب المهلك له. و تحقيق ذلك بالصلاة بالهيئة المنتزعة من توقّد<sup>(٤)</sup> النار على ظهره ثم إطفائه لها.

(١) المطوّل: ص ٢٢٣.

(٢) تفسير الكشاف: ج ٤ ص ٣٤٩ - ٣٥٠.

(٣) صحيح البخاري: ج ٢ ص ١٣٧ أبواب الزكاة ، صحيح مسلم: ج ٢ ص ١٤٤ باب فضائل الصحابة.

(٤) (م) و(ع): موقد.

وهاهنا وجه آخر مبني على مقدمة هي أنه قد ذهب بعض أصحاب القلوب الى أن الأعمال الصالحة هي التي تظهر في القيامة بصورة نعيم الجنة وحورها وقصورها، كما أن الأعمال السيئة تظهر بصورة عذاب النار وعقاربها وحياتها. وقد ورد في القرآن والحديث ما يرشد الى ذلك. فعلى هذا يجوز أن تكون «نيرانكم» مجازاً مرسلأً، علاقته تسمية الشيء باسم ما يؤول إليه، والترشيح بحاله كما عرفت. وظنّي أن هذا الوجه أحسن من الوجوه الثلاثة السابقة.

## إكمال

[في أن الصلاة تكفر الذنوب وتسقط العقاب]

قوله صلى الله عليه وآله وسلم: «فاطفؤوها بصلاتكم» صريح في أن الصلاة تكفر الذنوب وتسقط العقاب المتوعد عليها. والقرآن يدل عليه، قال سبحانه وتعالى: ﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ﴾<sup>(١)</sup> والمراد بها الصلوات لسوق الآية.

وقد ورد ذلك في أحاديث متكررة من طرق العامة والخاصة. روى أبو حمزة الثمالي عن أحدهما عليهما السلام، عن أمير المؤمنين علي عليه السلام، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال: والذي بعثني بالحق بشيراً ونذيراً أن أحدكم ليقوم من وضوئه فتساقط عن جوارحه الذنوب. فإذا استقبل الله بوجهه وقلبه لم ينفتل و عليه من ذنوبه شيء كيوم ولدته أمه، إنما منزلة الصلوات الخمس لأمتي كنهر جارٍ على باب أحدكم. فما ظن أحدكم لو كان على جسده درن ثم اغتسل في ذلك النهر خمس مرّات أكان يبقى في جسده درن؟ وكذلك والله الصلوات الخمس لأمتي<sup>(٢)</sup>.

(١) هود: ١١٤.

(٢) تفسير العياشي: ج ٢ ص ١٦١ - ١٦٢، صحيح البخاري: ج ١ ص ١٤١.

وروي في سبب نزول قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ﴾. أَنَّ رجلاً من الصحابة أصاب من امرأة قُبلة فأتى النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم، فأنزل الله تعالى: ﴿أَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفًا مِنَ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ﴾ فقال الرجل: إلَيَّ هذا؟ فقال صَلَّى الله عليه وآله وسلم: لجميع أُمَّتِي كُلِّهِمْ<sup>(١)</sup>.

ولا يخفى أَنَّ هذه الذنوب التي وردت الأخبار بأنَّ الصلاة مكفّرة لها مخصوصة بما عدا الكبائر، وفي كثير من الأحاديث تصريح بذلك، كما روي عن النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم أَنَّهُ قال: «إِنَّ الصَّلَوَاتِ كَفَّارَاتٌ لِّمَا بَيْنَهُنَّ مَا أُجْتَنِبَتِ الْكِبَائِرُ»<sup>(٢)</sup>.

وعنه صَلَّى الله عليه وآله وسلم: «مَا مِنْ امْرِئٍ مُسْلِمٍ تَحْضُرُهُ صَلَاةٌ مَكْتُوبَةٌ فَيُحْسِنُ وُضْوءَهَا وَخُشُوعَهَا وَرُكُوعَهَا إِلَّا كَانَتْ كَفَّارَةً لِّمَا قَبْلَهَا مِنَ الذَّنُوبِ مَا لَمْ يُوْثِقْ كَبِيرَةً»<sup>(٣)</sup>.

وعنه صَلَّى الله عليه وآله وسلم: «إِنَّ الصَّلَوَاتِ الْخَمْسَ وَالْجُمُعَةَ إِلَى الْجُمُعَةِ كَفَّارَاتٌ لِّمَا بَيْنَهُنَّ مَا لَمْ تُغَشَّ الْكِبَائِرُ»<sup>(٤)</sup>. والروايات بذلك متظافرة، فينبغي حمل الذنوب في الرواية الأولى على الصغائر وإن كان قوله صَلَّى الله عليه وآله وسلم: «كَيَوْمٍ وَلَدَتْهُ أُمُّهُ» ظاهر في العموم كما لا يخفى.

## تذنيب

[ توضيح حول تكفير الذنوب ]

ماورد من أَنَّ اجتناب الكبائر مكفر للصغائر كما قال سبحانه: ﴿إِنْ

(١) اسباب النزول: ص ١٨٠، تفسير الدر المنثور: ج ٢ ص ٣٥٢-٣٥٣.

(٢) تفسير الدر المنثور: ج ٣ ص ٣٥٥.

(٣) صحيح مسلم: ج ١ ص ١٤٢.

(٤) صحيح مسلم: ج ١ ص ١٤٤، سنن ابن ماجه: ج ١ ص ٣٤٥.

تجنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم و ندخلكم مدخلاً كريماً<sup>(١)</sup> لا ينافي ما تضمنته الأحاديث السابقة من كون الصغائر مكفرة بالصلاة، فلعلّ كلاً منهما مكفر لنوع منها، أو أنّ لكلّ منهما مدخلاً في التكفير، فهو بهذا الاعتبار مكفرة في الجملة.

ولا يمكن أن تحمل الصغائر التي تكفرها الصلاة على الصغائر الصادرة ممن لا يجتنب الكبائر، لأنّ ما في قوله صلى الله عليه وآله وسلم: «ما اجتنب الكبائر» و«ما لم تؤت كبيرة» و«ما لم تغش الكبائر» ظرفية. فالمعنى أنّ الصلاة تكفر ما بينهنّ وقت اجتناب الكبائر، فمن لا يجتنبها تكون صغائره غير مكفرة بالصلاة. وهذا ظاهر لا سترة فيه.

Handwritten text at the top of the page, possibly a header or title.

Handwritten text block, likely the first paragraph of a letter or document.

Handwritten text block, likely the second paragraph of a letter or document.

Handwritten text block, likely the third paragraph of a letter or document.

Handwritten text block, likely the fourth paragraph of a letter or document.

Handwritten text block, likely the fifth paragraph of a letter or document.

Handwritten text at the bottom of the page, possibly a signature or footer.

# الحديث الرابع

\* وضوء رسول الله ﷺ \*

«... حكى لنا الإمام أبو جعفر محمد بن عليّ عليهما السلام وضوء رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم فدعا بقدح من ماء، فأدخل يده اليمنى، فأخذ كفاً من ماء، فأسدلها على وجهه من أعلى الوجه، ثم مسح بيده الجانبين جميعاً، ثم أعاد اليسرى في الإناء، فأسدلها على اليمنى، ثم مسح جوانبها، ثم أعاد اليمنى في الإناء، ثم صبّها على اليسرى، فصنع بها كما صنع باليمنى، ثم مسح ببقية ما بقي في يديه رأسه ورجليه و لم يُعدها في الإناء».

وبسندي المتصل الى الشيخ الجليل شيخ الطائفة محمد بن الحسن الطوسي قدّس الله روحه، عن الشيخ الجليل عماد الإسلام محمد بن محمد بن النعمان المفيد طاب ثراه، عن احمد بن محمد، عن أبيه، عن الحسين بن الحسين بن أبان، عن الحسن بن سعيد، عن ابن أبي عمير وفضالة، عن جميل بن درّاج، عن زرارة بن أعين قال:

حكى لنا الإمام أبو جعفر محمد بن عليّ عليهما السلام وضوء رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم فدعا بقدر من ماء، فأدخل يده اليمنى، فأخذ كفاً من ماء، فأسدلها على وجهه من أعلى الوجه، ثم مسح بيده الجانبين جميعاً، ثم أعاد اليسرى في الإناء، فأسدلها على اليمنى، ثم مسح جوانبها، ثم أعاد اليمنى في الإناء، ثم صبّها على اليسرى، فصنع بها كما صنع باليمنى، ثم مسح ببقية ما بقي في يديه رأسه ورجليه ولم يُعدها في الإناء<sup>(١)</sup>.

## بيان

مالعله يحتاج الى بيان في هذا الحديث



﴿فدعا بقدرح من ماء﴾: قد يتمسك بهذا على أن احضار الغير ماء الوضوء ليس من الاستعانة المكروهة في الوضوء. وإنما هي صب الماء في اليد ليغسل به العضو. وفيه ما لا يخفى.

﴿فأسدلها على وجهه﴾: أي صبها، والسدل في الأصل إرخاء الثوب ونحوه، ومنه السدِيل لما يُرخى على الهودج. فالكلام استعارة تبعية.

﴿من أعلى الوجه﴾: المراد بأعلى الوجه على ما قالوه منتهى قصاص الناصية وما سامته من الجهتين. وسيرد عليك زيادة تحقيق فيه.

﴿ثم مسح بيده الجانبين جميعاً﴾: أي جانبي الوجه، وربما يوجد في بعض نسخ التهذيب «الحاجبين» وهو من سهو النسخ (١).

ولا يخفى أن لفظة «ثم» في هذا الحديث منسلخة عن معنى التراخي، وهو في كلام البلغاء كثير.

﴿ثم أعاد اليسرى﴾: كأن الظاهر ثم أدخل اليسرى، ولعله أطلق الإعادة على الإدخال الابتدائي لمشكلة قوله فيما بعد «ثم أعاد اليمنى». ولا يتوهم أن تقدّم المشاكل - بالفتح - على المشاكيل - بالكسر - شرط، فإنهم صرّحوا بأن «يمشي» في قوله تعالى: ﴿فمنهم من يمشي على بطنه﴾ (٢) لمشكلة قوله تعالى: ﴿ومنهم من يمشي على رجلين﴾ (٣).

هذا ويمكن أن يقال: إنه أطلق الإعادة باعتبار كونها يداً لا باعتبار كونها يسرى فتدبر (٤).

(١) في هامش (م): لأن في النسخة التي بخط الشيخ الطوسي رحمه الله الجانبين. وكذا في النسخة التي عليها الاعتماد. (منه دام ظلّه).

(٢) و (٣) النور: ٤٥.

(٤) في هامش (م): وجه التدبر: أن بعضهم جوّز عود الضمير الى الأمر الخاص لا باعتبار خصوصية بل باعتبار المعنى العام وجعله من قبيل الاستخدام، وبعضهم منع منه، وهو الظاهر. (منه رحمه الله).

﴿ ثُمَّ مَسَحَ بِبَقِيَّةِ مَا بَقِيَ فِي يَدَيْهِ رَأْسَهُ وَرَجْلَيْهِ ﴾: كَأَنَّ الظَّاهِرَ: ثُمَّ مَسَحَ بِمَا بَقِيَ فِي يَدَيْهِ، وَكَأَنَّهُ لَمَّا كَانَ مُوَهِّمًا لِكُونَ الْإِمَامِ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَسَحَ رَأْسَهُ وَرَجْلَيْهِ بِجَمِيعِ الرُّطُوبَةِ الْبَاقِيَةِ وَكُلِّ الْكَفِّ أَدْرَجَ لَفْظَ الْبَقِيَّةِ رَفْعًا لِلتَّوَهُّمِ وَإِشْعَارًا بِأَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ وَسَلَّمَ مَسَحَ بِشَيْءٍ مِنْهَا وَلَمْ يَعْدَهَا فِي الْإِنَاءِ.

وَأَفْرَادَ الضَّمِيرَ لِعَوْدِهِ إِلَى الْيَمَنِ فِي قَوْلِهِ: «كَمَا صَنَعَ بِالْيَمَنِ» وَيُمْكِنُ عَوْدُهُ إِلَى الْيَدِ فِي ضَمَنِ الْيَدَيْنِ .  
وَرَبَّمَا يَوْجَدُ فِي بَعْضِ النُّسخِ «وَلَمْ يَعْدَهُمَا» بِالتَّثْنِيَةِ، فَلَا تَكْلُفَ.

### تبصرة فيها تذكرة

[بيان وجوب غسل الوجه من الأعلى إلى الأسفل]

احتجَّ مَنْ قَالَ مِنْ عُلَمَائِنَا بِوَجُوبِ الْإِبْتِدَاءِ فِي غَسْلِ الْوَجْهِ مِنْ أَعْلَاهُ وَهُمْ مِنْ عِدَا الْمَرْتَضَى وَابْنِ إِدْرِيسٍ وَأَتْبَاعُهُمَا بِمَا تَضَمَّنَهُ هَذَا الْحَدِيثُ مِنَ الْغَسْلِ مِنَ الْأَعْلَى فِي مَقَامِ الْبَيَانِ فَيَجِبُ.  
وَلَا يَرِدُ الْاِغْتِرَافُ بِالْيَمَنِ<sup>(١)</sup> لِأَنَّهُ عِلْمُ اسْتِحْبَابِهِ مِنْ دَلِيلٍ آخَرَ، وَبَأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ وَسَلَّمَ لَمَّا تَوَضَّأَ الْوُضُوءَ الْبَيَانِي إِمَّا أَنْ يَكُونَ بَدَأَ بِأَعْلَى الْوَجْهِ أَوْ بِأَسْفَلِهِ، لِاسْتِثْنَاءِ الْثَانِي وَإِلَّا لَوَجِبَ عَلَى التَّعْيِينِ وَلَمْ يَجْزِ سِوَاهُ لِلاتِّفَاقِ عَلَى أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلَهُ وَسَلَّمَ قَالَ بَعْدَ فَرَاغِهِ: «هَذَا وَضُوءٌ لَا يَقْبَلُ اللَّهُ الصَّلَاةَ إِلَّا بِهِ» لَكِنَّهُ غَيْرُ وَاجِبٍ عَلَى التَّعْيِينِ بِاتِّفَاقِ الْأُمَّةِ فَتَعَيَّنَ الْأَوَّلُ.

وَاعْتَرَضَ عَلَى هَذَا بِأَنَّهُ يَجُوزُ أَنْ يَكُونَ عَلَيْهِ السَّلَامُ بَدَأَ بِالْأَسْفَلِ

(١) فِي هَامِشٍ (م): فَإِنْ قِيلَ: يَلْزَمُ حِينَئِذٍ وَجُوبُ الْاِغْتِرَافِ لِأَنَّهُ يُفْهَمُ مِنْ كَلَامِ الْإِمَامِ عَلَيْهِ السَّلَامُ صَرِيحًا. أَجِيبُ بِأَنَّ اسْتِحْبَابَهُ يُفْهَمُ مِنْ حَدِيثٍ آخَرَ فَحِينَئِذٍ كُلَّمَا دَلَّ الْحَدِيثُ... عَنْ الْإِمَامِ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِالصَّدُورِ لَا يَحْكُمُ بِوَجُوبِهِ. (مِنْهُ رَحِمَهُ اللَّهُ).

ليبان جوازه والإشعار بعدم وجوب الابتداء بالأعلى، فلا يجب على الأمة. ويخطر بالبال أنه على تقدير ابتدائه عليه السلام بالأعلى أيضاً لا يلزم وجوبه على الأمة، فإنّ غسل الوجه على هذا الوجه - أعني من الأعلى الى الأسفل - من قبيل الأفعال الجبلية<sup>(١)</sup> التي لا يقتضي صدورها عنه عليه السلام وجوبها على الأمة. وكون ذلك من جملة ما قصد بالبيان ممنوع، وقصد القربة فيه غير معلوم، وكونه من كفيّات بعض ما قصد بيانه، والقربة به لا يوجب كونه كذلك، وإلاّ لوجب إمرار اليد على الوجه حال غسله كما ذهب اليه الشاذّ من أصحابنا، فإنّه أيضاً من كفيّات بعض ما قصد بيانه والقربة به، وقد فعله عليه السلام كما نطق به الحديث.

وأما قوله عليه السلام: «لا يقبل الله الصلاة إلّا به» فمعناه إلّا بمثله. والمماثلة بين الوضوئين لا تنتفي بمجرد الابتداء من الأسفل، فلو بقي أقلّ ما يتحقّق معه المماثلة لكفى. والأصل براءة الذمّة من الزائد على ذلك الأقلّ، كما لو كلّف السيّد عبده بأن يعمل مثل عمل زيد فإنّه يخرج على العهدة بأقلّ ما يصدق عليه المماثلة عرفاً.

وظنّي أنّه لو استدلّ على هذا المطلب بأنّ المطلق ينصرف الى الفرد الغالب الشائع المعتاد والغالب الشائع المعتاد في غسل الوجه غسله من فوق الى أسفل، فينصرف الأمر به في قوله تعالى: ﴿فاغسلوا وجوهكم﴾<sup>(٢)</sup> إليه لم يكن بعيداً.

و جريانه في إمرار اليد على الوجه مشترك بينه وبين الدليلين السابقين للأصحاب. وما هو جوابهم فهو الجواب. وستسمع في هذا الباب

(١) في هامش (م): إنّما كان من قبيل الأفعال الجبلية لأنّ كلّ من غسل وجهه فإنّما يغسله من الأعلى الى الأسفل، فلو غسل شخص وجهه من الأسفل الى الأعلى لسئل عن وجهه. (منه دام ظلّه).

مايزيل عنك الإرتياب.

## بيان واف وتبيان شاف

[ في تحديد الوجه ]

تحديد الوجه وإن كان مشهوراً وفي كتب الأصحاب مسطوراً إلا أنني أريد أن أذكر ما ظهر لي من كلام أئمتنا عليهم السلام مما لم يذكره أولئك الأعلام فأقول:

أطبق أهل الإسلام سوى الزهري<sup>(١)</sup> على أن ما يجب غسله في الوضوء من الوجه ليس خارجاً عن المسافة التي هي من قصاص شعر الرأس الى طرف الذقن طولاً، ومن وتد الأذن الى وتد الأذن عرضاً. والقصاص لغة: منتهى منابت شعر الرأس من مقدمه ومؤخره والمراد هنا قصاص المقدم وهو يأخذ من كل جانب من الناصية ويرتفع عن النزعة ثم ينحط الى مواضع التحذيف<sup>(٢)</sup> ويمر فوق الصدغ ويتصل بالعدار. وأما ما يرتفع عن الأذن فداخل في المؤخر.

والذي استفاده أصحابنا رضوان الله عليهم من صحيحة زرارة الآتية أنه الى طرف الذقن طولاً، وما حواه الإبهام والوسطى عرضاً.

وهذا التحديد يقتضي بظاهره دخول النزعتين والصدغين في الوجه وخروج مواضع التحذيف والعدارين والبياض الذي بينهما وبين الأذنين. لكن النزعتان خارجتان عند علمائنا عن حد الوجه ولذلك ذكروا أن أعلى

(١) ذهب الزهري الى أن الأذنين من الوجه فأوجب غسلهما معه، واحتج بقول النبي صلى الله عليه وآله وسلم في سجوده: «سجد وجهي للذي فطره وشق سمعه وبصره». والجواب: أن الإضافة لأدنى ملاسته وهي هنا الجواز (منه رحمه الله).

(٢) في هامش (م): التحذيف بالذال المعجمة ما بين منتهى العذار والنزعة، ينبت عليها شعر خفيف تحذفه النساء والمترفين. (منه دام ظلّه).

الوجه هو قصاص الناصية وما على سمته من الجانبين في عرض الرأس.  
وأما الصدغان فهما وإن كانا تحت الخط العرضي المارّ بقصاص الناصية و  
يحويهما الاصبعان أيضاً إلا أنهم استفادوا عدم وجوب غسلهما من  
صحيحة زرارة المذكورة. وهي ما رواه عن أبي جعفر عليه السلام قال:  
قلت له: أخبرني عن حدّ الوجه الذي ينبغي أن يوضأ الذي قال الله  
عزّ وجلّ؟

فقال: الوجه الذي أمر الله عزّ وجلّ بغسله، الذي لا ينبغي لأحد أن  
يزيد عليه ولا ينقص منه، إن زاد عليه لم يؤجر<sup>(١)</sup> وإن نقص منه أثم: ما  
دارت عليه الوسطى والإبهام من قصاص شعر الرأس الى الذقن، وما جرت  
عليه الإصبعان مستديراً فهو من الوجه، وما سوى ذلك فليس من الوجه.  
فقلت له: الصدغ من الوجه؟ فقال: لا.

قال زرارة: قلت له: رأييت ما أحاط به الشعر<sup>(٢)</sup>.

فقال: كلّ ما أحاط به الشعر فليس على العباد أن يطلبوه ولأن يبحثوا  
عنه ولكن يجري عليه الماء<sup>(٣)</sup>.

وهذه الرواية هي معتمد الأصحاب في تحديد الوجه. وطريقها في

(١) هذه الشرطية مع الشرطية المعطوفة عليها إمّا مفسّرة لقوله «لا ينبغي لأحد» أو معترضة  
بين المبتدأ والخبر، وإمّا صلة ثانية للموصول، وتعدّد المصدر لم يكن مسطوراً في كتب  
النحاة لامانع منه كالخبر والحال، وقد جوّز... والتفتازاني في حواشي الكشف... قوله  
تعالى: (واتقوا النار التي وقودها الناس والحجارة أعدت للكافرين). (منه رحمه الله).

(٢) إذا قلت لشخص: «أرأييت زيداً» فتارة تقصد بهذا الكلام معناه الظاهري وهو السؤال عن  
أنّه هل رآه أم لم يره؟ والجواب نعم أو لا. وتارة يقصد الاستخبار عن حاله لا أنّه يراه أم لم  
يره، والجواب: حاله كذا وكذا. وهذا المعنى هو المراد هنا، وكأنّه قال: أخبرني عن حكم ما  
أحاط به الشعر هل يُغسل أم لا؟ (منه رحمه الله).

(٣) الكافي: ج ٣ ص ٢٧ ح ١، من لا يحضره الفقيه: ج ١ ص ٤٤.

الفقيه<sup>(١)</sup> والكافي<sup>(٢)</sup> صحيح، وفي التهذيب<sup>(٣)</sup> حسن، وهي فيه مضمرة كما في الكافي، ولكنه غير مضرٍ لتصريح الشيخ في الخلاف<sup>(٤)</sup> بأنَّ المسؤول أحدهما عليهما السلام، وتصريح الصدوق بأنَّه الباقر عليه السلام.

و أمّا مواضع التحذيف والعذاران فقد اختلف أصحابنا فيها، فبعضهم أدخل مواضع التحذيف لاشتمال الإصبعين عليها غالباً وكونها أخفض ممّا يسامت قصاص الناصية.

وقطع العلامة في التذكرة<sup>(٥)</sup> بخروجها للأصل ولنبات الشعر عليها متصلاً بشعر الرأس. وهو موافق لمذهب بعض العامة.

و أمّا العذاران فقد قطع المحقق<sup>(٦)</sup> والعلامة<sup>(٧)</sup> بخروجهما للأصل، ولعدم اشتمال الإصبعين عليهما، ولأنَّهما لا يواجه بهما. ولا ريب أنَّ ادخالهما أحوط.

و أمّا البياضان اللذان بينهما وبين الأذنين فهما خارجان عن الحدّ الطولي والعرضي عندنا. وأكثر العامة على دخولهما، لأنَّ الحدّ العرضي عندهم من الوتد الى الوتد.

إذا تقرّر هذا فالمستفاد من كلام فقهاءنا رضوان الله عليهم بعد تحديد وجه الوجه طولاً وعرضاً بما مرَّ أنَّ أعلى الوجه هو قصاص الناصية وما سامته في جهة العرض على الاستقامة من الجانبين بقدر ما يشتمل

(١) من لا يحضره الفقيه: ج ١ ص ٤٤ ح ٨٨.

(٢) الكافي: ج ٣ ص ٢٧ ح ١.

(٣) التهذيب: ج ١ ص ٥٤ ح ٣.

(٤) الخلاف: ج ١ ص ٥٤ ح ٣.

(٥) تذكرة الفقهاء: ج ١ ص ١٦.

(٦) المعتمد: ج ١ ص ١٤١.

(٧) منتهى المطلب: ج ١ ص ٥٧.

عليه الاصبعان. و ظاهر أنَّ مواضع التحذيف والصدغين تحت هذا الحدّ الطولي و داخلان في الحدّ العرضي لاشتغال الاصبعين عليهما غالباً، فالتحديد المشهور للوجه عند من يخرجهما معاً كالعلامة بل جميع أصحابنا المخرجين للصدغين غير سديد، لخروج ما هو داخل فيه، وكيف يصدر مثله عن الإمام عليه السلام؟!

والذي يظهر لي من الرواية أنَّ كلاً من طول الوجه وعرضه هو ما اشتمل عليه الاصبعان<sup>(١)</sup> بمعنى أنَّ الخطّ المتوهم من القصاص الى طرف الذقن وهو الذي يشتمل عليه الاصبعان غالباً إذا أثبت وسطه وأدير على نفسه حتّى حصل شبه دائرة فذلك القدر هو الذي يجب غسله.

بيان ذلك: قوله عليه السلام: «من قصاص شعر الرأس... الى آخره» إمّا حال من الموصول والواقع خبر عن الوجه وهو ما، والمعنى: أنَّ الوجه هو القدر الذي دارت عليه الاصبعان حال كونه من قصاص شعر الرأس الى الذقن وإمّا متعلّق بـ «دارت»، والمعنى: أنَّ الدوران يبتدىء من قصاص شعر الرأس منتهياً الى الذقن.

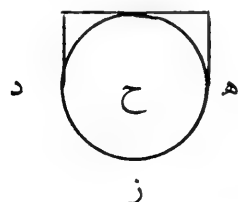
ولاريب أنّه إذا اعتبر الدوران على هذه الصفة للوسطى اعتبر للإبهام عكسه وبالعكس تنميماً للدائرة المستفادة من قوله عليه السّلام مستديراً، فاكتمى عليه السّلام بذكر أحدهما عن الآخر.

ثمّ بيّن هذا المضمون وأوضحه بقوله عليه السلام: «وما جرت عليه الإصبعان مستديراً فهو من الوجه» فقوله: «مستديراً» حال من المبتدأ وهو «ما»، وهذا صريح في أنَّ كلاً من طول الوجه وعرضه شيء واحد، وهو ما اشتمل عليه الإصبعان عند دورانها كما ذكرناه، وحينئذٍ فيستقيم التحديد

(١) هذا التحديد يُستفاد من كلام بعض أصحابنا المتقدمين فإنهم حدّدوا الوجه بما حواه الإبهام والوسطى ولم يخصّوا ذلك بالعرض كما فعل المتأخرون، ونقل في المختلف مثله عن ابن الجنيّد (منه رحمه الله).

ولا يدخل فيه مواضع التحذيف والصدغان ليحتاج الى إخراجهما فيخرج بذلك عن السداد.

وأما قلنا بخروج مواضع التحذيف والصدغين عن التحديد، لأن أغلب الناس إذا طبق الخط المتوهم من انفراج الوسطى والإبهام ما بين قصاص ناصيته الى طرف ذقنه وأداره مثبتاً وسطه ليحصل شبه الدائرة وقعت مواضع التحذيف والصدغين خارجة عنهما كما تشهد به التجربة. ويظهر من هذا أن ما يجب غسله من جانب أعلى الوجه بمقتضى التحديد المشهور يزيد على ما يفهم من الرواية بنصف التفاضل ما بين مربع معمول على دائرة قطرها انفراج الاصبعين، وتلك الدائرة أعني مثلثين يحيط بكل منهما خطان مستقيمان وقوس من تلك الدائرة، و مواضع التحذيف والصدغان واقعان في هذين المثلثين، و من احتاج الى التوضيح فلينظر الى هذا الشكل: أ ب ج



ف«ب» قصاص الناصية، و«ز» طرف الذقن، وخط «أ ب ج» هو الخط المارّ بقصاص الناصية وما سامته من الجانبين بقدر انفراج الاصبعين وهو أعلى الوجه على ما استفاده أكثر علمائنا من التحديد الذي تضمنته الرواية، والوجه هو مجموع هذا الشكل عندهم.

وأما على ما استفدته بنظري القاصر فإذا توهم وصل «ب ج ز» بخط وهو ما بين الاصبعين واثبت وسطه وهو «ح» ثم أدير على نفسه حصلت دائرة «ب هـ د» وهي الوجه الذي يجب غسله بمقتضى الرواية والتفاضل بين الوجهين بمثلثي «م ن هـ» و «ج ب د»، وهذان المثلثان خارجان عن



الوجه فلا يجب غسلهما، وذلك ما أردناه.

### نقل مقال وتحقيق حال

[ هل يجب في غسل الوجه مراعاة الأعلى فالأعلى أم لا؟ ]

قال بعض الأعلام: إنَّ المعتبر في غسل الوجه غسل الأعلى فالأعلى، لكن لاحقيقة لتعسره أو لتعذره بل عرفاً، فلا تنصّر المخالفة اليسيرة التي لا يخرج بها في العرف عن كونه غسل الأعلى فالأعلى. ثم قال: وفي الاكتفاء بكون كلّ جزء من العضو لا يغسل قبل ما فوقه على خطّه وان غسل ذلك الجزء قبل الأعلى من غير جهته وجه وجيه إنتهى كلامه أعلى الله مقامه.

والذي يخطر بالبال أنه إذا حصل الابتداء بغسل جزء من أعلى الوجه كفى، وأن مراعاة الأعلى فالأعلى في بقية أجزاء الوجه غير واجبة لاحقيقة ولا عرفاً، سواء أخذت الأجزاء بالنسبة الى ما علا خطّها أو بالنسبة الى غيره، لأصالة براءة الذمّة من ذلك ولما فيه من المشقّة. ولا دلالة في الحديث على أكثر من أنه عليه السلام ابتداءً بصّب الماء على أعلى الوجه. وأمّا أنه عليه السلام راعى في الغسل تقديم الأعلى فالأعلى فليس في هذه الرواية ولا في شيء من أصولنا الأربعة ما يدلّ عليه. ولم أظفر في شيء من كتبنا الاستدلالية بما يومىء إليه، والمسح في قول زرارة: «ثم مسح بيده الجانبيين» يتحقّق في ضمن مسح الأعلى فالأعلى، وبدونه فلا يحمل على الأوّل من غير دليل، والله الهادي الى سواء السبيل.

### نقل (١) كلام وتوضيح مرام

[ هل يجب إمرار اليد في غسل الوجه أم لا؟ ]

المشهور بين الأصحاب أنَّ المتوضئ لو غمس وجهه في الماء ناوياً مبتدئاً بأعلاه لكفى وأنه لا يجب إمرار اليد على الوجه حال غسله. وقال بعض الزيدية بوجوبه. وعليه أصحابنا أيضاً.

واستدلَّ العلامة في المختلف على المذهب المشهور بأنَّ قوله تعالى: ﴿فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ﴾<sup>(١)</sup> يصدق مع إمرار اليد و عدمه، فيكون الآتي بالماهية في أي جزئي أوجدها فيه ممثلاً للأمر فيخرج عن العهدة<sup>(٢)</sup>. إنتهى كلامه زيد إكرامه.

ويخطر بالبال أنَّ هذا الاستدلال أنما يجدي لو لم يوجد إمرار اليد في الوضوء البياني الذي تضمَّنه هذا الحديث الصحيح<sup>(٣)</sup> الذي تلقَّاه جميع الأصحاب بالقبول، أمَّا بعد وجوده فلا، فإنَّ لقائل أن يقول: إنَّه عليه السلام قد مسح وجهه بيده في معرض البيان فيجب كما أوجبتم الابتداء بأعلى الوجه على ما مرَّ، وما هو جوابكم عن هذا فهو جوابنا عن ذلك.

و أيضاً فما استدللتم به على ذلك من أنه عليه السلام لمَّا توضَّأ الوضوء البياني الذي قال بعده: «هذا وضوء لا يقبل الله الصلاة إلَّا به» إمَّا أن يكون بدأ بأعلى الوجه أو بأسفله الى آخر ما ذكرتموه جارٍ بعينه هنا، فيقال: إنَّه عليه السلام إمَّا أن يكون قد أمرَّ يده على وجهه حال غسله أو لا، لاسبيل الى الثاني وإلَّا لتعيَّن على الأمة، لكنَّه غير متعيَّن اتفاقاً، فتعيَّن الأوَّل، فتأمَّل<sup>(٤)</sup> وبالله التوفيق.

(١) المائدة: ٦.

(٢) مختلف الشيعة: ج ١ ص ٢٨٧.

(٣) في هامش (م): الصفة بالصحة تبعاً للعلامة في المنتهى والمختلف وشيخنا الشهيد في الذكرى، وقد عرفت الكلام في الحسين بن الحسن بن أبان (منه دام ظلّه).

(٤) وجه التأمل: أنَّ المراد لا يقبل الله الصلاة إلَّا بما تضمَّنه من الأفعال وقارنه من التروك كعدم إمرار اليد (منه رحمه الله).

## تبين وإعلام وكلام على كلام بعض الأعلام

[ هل يجب الترتيب في الوضوء أم لا؟ ]

ما تَضَمَّنَه هذا الحديث من تقديم غسل اليمنى على اليسرى ممَّا اختَصَّ به أصحابنا وانعقد عليه إجماعنا، وما مرَّ في الاستدلال على الابتداء بأعلى الوجه جارٍ هنا.

والعامَّة بأسرهم لا يوجبونه، بل بعضهم كالشافعي وأحمد لا يقولون بالترتيب إلَّا بين الوجه و مجموع اليدين والرأس و مجموع الرجلين، و بعضهم كأبي حنيفة و مالك لا يوجبون الترتيب أصلاً مستدلين بالأصل و إطلاق الآية لعدم اقتضاء الواو الترتيب.

فالصور المجزية عندهم تبلغ سبعمائة و عشرين صورة كلّها باطلة عند الإمامية، إلَّا صورتين عند من لم يرتّب بين الرجلين، أو واحدة عند من رتّب.

و توضيح بلوغها هذا المبلغ: أنّ الأعضاء ستّة، ولأولّين صورتان، والحاصل من ضربهما في مخرج الثالث ستّة، ومن ضربها في مخرج الرابع أربعة و عشرون، و من ضربها في مخرج الخامس مائة و عشرون، و من ضربها في مخرج السادس سبعمائة و عشرون. وهذا ظاهر.

وقد استدلّ العلامة طاب ثراه على وجوب الترتيب في الوضوء بوجوه، ولنذكر بعضها مع ما يسنح لنا من الكلام عليها:

الوجه الأوّل: ما ذكره في منتهى المطلب وهو قوله تعالى: ﴿إِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ فَغَسِّلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ﴾<sup>(١)</sup> فإنّه تعالى عبّ إرادة القيام إلى الصلاة بالغسل فيجب تقديمه على غيره، وكلّ من أوجب تقديم الغسل أو جب الترتيب<sup>(٢)</sup>. هذا كلامه.

(١) المائدة: ٦.

(٢) منتهى المطلب: ج ١ ص ٦٨ التذنيب السابع.

وهو كما ترى يحتمل معنيين:

الأول: يريد بالغسل غسل الوجه. والمعنى: أن كل من أوجب تقديم غسله على اليدين أوجب الترتيب. وهذا هو الذي فهمه شيخنا الشهيد قدس سرّه كما يظهر من عبارة الذكرى<sup>(١)</sup>.

ويخطر بالبال أنه غير مستقيم فإنّ الفاء داخلة على الغسل الواقع على مجموع الوجه واليدين، إذ الواو لمطلق الجمع، فكأنه سبحانه يقول: إذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا هذه الأعضاء. ولا دلالة في هذا على تقديم غسل الوجه على اليدين بوجه، إذ هو مثل أن تقول لصاحبك: إذا لقيت زيداً فقبّل وجهه ويده، وظاهر أنه لا يفهم من هذا الكلام تقديم تقبيل الوجه على تقبيل اليد. وأمّا التقديم الذكري فغير دالّ على التقديم وإلاّ لم يحتج الى الفاء.

الثاني: أن يكون مراده بالغسل غسل الوجه واليدين. والمعنى أن كل من أوجب تقديم طبيعة الغسل على المسح أوجب الترتيب.

ويخطر بالبال أنه لا يكاد يتم أيضاً فإنّ الواو لمطلق الجمع في عطف المفردات والجمل. وقد عبّ سبحانه القيام الى الصلاة بمجموع جملتي «اغسلوا» «وامسحوا» وعطف احدهما على الأخرى بالواو وجعلهما معاً جزء الشرط وفي خبر الفاء الجزائية، فأين مايوهم الدلالة على تقديم الغسل سوى التقديم الذكري.

وبالجملة فالفاء التعييبية أنّما تدلّ على وجوب الإتيان بمجموع أجزاء الوضوء بعد القيام الى الصلاة لا على الإتيان بغسل الوجه بعد القيام بغير فصل. وهل هذا إلاّ مثل أن تقول لصاحبك: إذا طلبك الأمير فلف عمامتك والبس ثوبك. وظاهر أنه لا دلالة على تقديم أحد الفعلين على

(١) ذكرى الشيعة: ص ٩٠ الواجب السادس من أحكام الوضوء.

الآخر فليتأمل<sup>(١)</sup>.

الوجه الثاني والثالث: ما استدللّ به طاب ثراه في نهاية الاحكام، و هذه عبارته: يجب أن يبدأ بغسل وجهه ثمّ بيده اليمنى ثمّ اليسرى ثمّ يمسح رأسه ثمّ يمسح رجله لقوله عليه السلام: «لا يقبل الله صلاة امرئ حتى يضع الطهور مواضعه، فيغسل وجهه، ثمّ يغسل يديه، ثمّ يمسح رأسه، ثمّ رجله» ولأنّ العامل في العطف واحد بتقوية الحرف، وقد جعل تعالى نهاية الغسل المرفقين والمسح الكعبين<sup>(٢)</sup> إنتهى كلامه أعلى الله مقامه. ومراده بما أفاده في الدليل الثاني أنّه قد تقرّر في العربية أنّ العامل في المعطوف هو العامل في المعطوف عليه بسبب تقوية حرف العطف له، والعامل هنا «اغسلوا» الواقع على الوجه واليدين و «الى» متعلّقة به وهي لانتهاه غايته، وقد جعل غايته المرفقين فليس بعد غسلهما غسل أصلاً، والوجه مغسول فغسله قبل المرفقين البتة.

ولا يجوز أن تكون كلمة «الى» غاية للغسل باعتبار وقوعه على اليدين فقط، لأنّه بهذا الاعتبار مغاير للغسل الواقع على الوجه، فيصير العامل في المعطوف غير العامل في المعطوف عليه، وهو خلاف ما تقرّر في العربية. وقس على هذا مسح الرجلين.

هذا والذي يخطر بالبال أنّه لا انطباق لشيء من هذين الدليلين على المدعى فأنهما أنما يدلّان على الترتيب الذي أوجبه الشافعي وكثير من العامة، أعني تقديم الوجه على اليدين من غير ترتيب فيهما، وهما على الرأس، وهو على الرجلين، والمدعى وجوب الترتيب الذي اختصّ به

(١) وجه التأمل: أن لقائل أن يقول أنّ التشبث بهذا وتسليم كون الفاء للتعقيب ليس على ما لا ينبغي فإنّها جزائية وفاء التعقيب عاطفة. فالأولى تقصير المسافة ومنع إفادتها للتعقيب من رأس. (منه رحمه الله).

(٢) نهاية الاحكام: ج ١ ص ٤٦.

الخاصة ، أعني غسل الوجه أولاً ثمَّ اليد اليمنى ثمَّ اليسرى الى آخره .  
ولادلالة في هذين الدليلين عليه بوجه، فالاستدلال بهما على ذلك المطلوب  
عجيب.

بل أقول: لا دلالة في الدليل الثاني منهما على الترتيب الذي عليه  
الشافعي أيضاً، لأنه غاية ما يلزم منه بعد اللتيا والتي وجوب تقديم الوجه  
على اليدين والرأس على الرجلين، ولا دلالة فيه على وجوب تقديم غسل  
المغسولات على المسح كما لا يخفى.

فإن تشبَّثَ متشبَّثٌ بالفاء التعقيبية رجوعاً الى مأمَرٍ في الدليل  
الأول، وقد عرفت كلامنا عليه فتدبَّر.

بل أقول أيضاً: إنَّ الدليل الثاني لا يدلُّ على وجوب تقديم غسل  
الوجه على غسل اليدين ولا مسح الرأس على الرجلين، فإنَّ غاية ما دلَّ  
عليه أنَّ المرافق نهاية فعل الغسل والكعبين نهاية فعل المسح، وهذا  
يتحقَّق لو غسل اليد اليمنى قبل الوجه ثمَّ غسله ثمَّ غسل اليسرى، وكذا  
لو مسح أحد الرجلين ثمَّ الرأس ثمَّ الرجل الأخرى فإنَّه يصدق على هذا  
الوضوء أنَّ نهاية الغسل فيه المرافق ونهاية المسح الكعبين.

وما يترأى من أنَّ نهاية الغسل حينئذٍ ليس المرافق، بل المرفق ليس  
بشيء لأنَّ جمع المرافق في الآية باعتبار المتوضئين. وأيضاً فهو لازم  
عليكم، وجوابكم جوابنا.

الوجه الرابع: ما استدلَّ به قدَّس الله روحه في التذكرة<sup>(١)</sup> وهو قول  
النبيِّ صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم: «ابدؤا بما بدأ الله به»<sup>(٢)</sup> والعبرة بعموم  
اللفظ لا بخصوص السبب.

وهذا الدليل كالـدليل الأول في أنه إنما يدلُّ على الترتيب الذي

(١) تذكرة الفقهاء: ج ١ ص: ١٩ البحث السادس في الترتيب والموالة.

(٢) تهذيب الأحكام: ج ١ ص ٩٦ ح ٩٩.

ذهب إليه الشافعي لأعلى الترتيب المختص بالإمامية. ولهذا إنما استدلّ به طاب ثراه على الأوّل.

و يخطر بالبال أنه لا يدلّ عليه أيضاً، بل إنّما يدلّ على وجوب الابتداء بالوجه. وأمّا الترتيب بينه وبين الأعضاء فلا. والحديث أنّما دلّ على الابتداء بما بدأ الله به لا على التثنية بما ثنى والتثليث بما ثلث. وهذا ظاهر. وأمّا الابتداء الاضافي فيجوز.

ومن رام الاستدلال بهذا الحديث على ذلك المطلب فليضف إليه المقدّمة المأخوذة في الدليل الأوّل، ولعلّ تلك المقدّمة مطوية في كلامه أنار الله برهانه، وإن كان ذلك لا يخلو من بُعد. هذا ما تيسر لي من الكلام على كلام ذلك الإمام فأعرضه على جوهريّ رأيك و صيرفيّ فكرك ثمّ روج الكساد وأصلح الفساد.

### تذكرة فيها تبصرة

[في جواز المسح بماء جديد]

ما تضمّنه هذا الحديث من مسحه عليه السلام ببلل يديه رأسه ورجليه<sup>(١)</sup> ممّا استدلّ به على عدم جواز استئناف ماء جديد للمسح كما هو مذهب أصحابنا سوى ابن الجنيد<sup>(٢)</sup> فإنّه جوّز الاستئناف وفاقاً لمالك، وباقي العامّة أوجبوه، وأحاديثنا الصريحة في خلافهم من الصحاح وغيرها كثيرة. لكنّه قد ورد روايتان صحيحتان<sup>(٣)</sup> صريحتان فيما يوافقهم:

(١) وأنت خبير بأنّه يمكن أن يقال: يجوز أن يكتفى مسحه عليه السلام ببقية البلل لكونه أحد أفراد الأمر الكلّي ويكون المكلف مخيراً بينه وبين الاستئناف كما قال ابن الجنيد. فلا استدلال بالإجماع أولى. وأنا إلى الآن لم أظفر برواية صريحة في وجوب المسح ببقية البلل، وأنما اعتماده في ذلك على الإجماع (منه رحمه الله).

(٢) ذكره العلامة في مختلف الشيعة: ج ١ ص ٢٩٦.

(٣) «صحيحتان» ليس في (م).

فالأولى: ما رواه معمر بن خلاد قال: سألت أبا الحسن موسى بن جعفر الكاظم عليه السلام: أيجزي الرجل أن يمسح قدميه بفضله رأسه؟ فقال برأسه: لا. فقلت: أبماء جديد؟ فقال برأسه: نعم<sup>(١)</sup>.

والثانية: ما رواه أبو بصير قال: سألت أبا عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام عن مسح الرأس: أمسح بما في يدي من الندى رأسي؟ قال: لا، بل تضع يدك في الماء ثم تمسح<sup>(٢)</sup>.

والعلامة في المنتهى<sup>(٣)</sup> والمختلف<sup>(٤)</sup> جعل هاتين الروايتين حجة لابن الجنيد فقال: احتج ابن الجنيد بكذا وكذا.

وأنت خبير بأنهما يناديان على خلاف مذهبه، فإنه قائل بالتخيير بين الاستئناف والمسح بالبقية، والمفهوم منهما وجوب الاستئناف والنهي عن المسح بالبقية فكيف يحتج بهما؟ اللهم إلا أن يكون حمل النهي على الكراهة ويكون مذهبه استحباب الاستئناف. لكن لم ينقل أحد من علمائنا ذلك عنه. هذا والشيخ حمل الروايتين على التقية لموافقتهما مذهب العامة ومخالفتهما ما عليه الخاصة، ثم احتمل أن يكون هذا الأمر حال جفاف الأعضاء. قال: وأما الخبر الثاني فيحتمل أن يكون المراد بقوله عليه السلام: «بل تضع يدك في الماء»: الماء الذي بقي في لحيته وحاجبيه. هذا حاصل كلامه طاب ثراه.

وقال والدي قدس الله روحه في حواشي الاستبصار: هذا حمل بعيد جداً، لأن السائل قال: «أمسح بما في يدي من الندى» فكيف ينهاه عن ذلك ويأمره بالأخذ من لحيته وحاجبيه. إنتهى كلامه.

(١) تهذيب الأحكام: ج ١ ص ٥٨ ح ١٢.

(٢) تهذيب الأحكام: ج ١ ص ٥٩ ح ١٣.

(٣) منتهى المطلب: ج ١ ص ٦١ مسألة مسح الرأس الفرع العاشر.

(٤) مختلف الشيعة: ج ١ ص ٢٩٧.



ولا يخفى أنّ حمل الخبرين على جفاف الأعضاء أبعد من هذا، فإنّ السائل قال في الأوّل: «يمسح قدميه بفضله رأسه» وفي الثاني: «أمسح بما في يدي من الندى» وغفلة مثل ذلك الشيخ الجليل عن هذا عجيب، لكن الجواد قد يكبو والصارم قد ينبو.

ثمّ في حمل الخبر الأوّل على التقيّة نوع خفاء، لأنّ العامّة لا يمسحون القدمين لابقية البلل ولا بماء جديد فكيف يحمل على التقيّة، تأمّل<sup>(١)</sup>.

## تأصيل فيه تفصيل

[في وجوب مسح الرجلين]

ما تضمّنه هذا الحديث من مسح الرجلين هو مذهب الإمامية، وقد أخذوه عن أئمتهم المعروفين، ووصل اليهم بالنقل المتواتر أنّهم عليهم السلام ما زالوا يفعلون ويأمرون شيعتهم بفعله، فعن غالب بن هذيل قال: سألت الإمام أبا جعفر محمد بن عليّ الباقر عليهما السلام عن مسح الرجلين فقال: نعم هو الذي نزل به جبرئيل عليه السلام<sup>(٢)</sup>. وعن أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام أنّه قال: يأتي على الرجل

(١) وجه التأمل: أنّ المحمول على التقيّة ليس هو سؤال السائل بل جواب الإمام عليه السلام. وظاهر أنّ عدوله عليه السلام عن التلقّظ بالجواب الى الإيماء قرينة على التقيّة، إذ ليس من دأبهم عليهم السلام الإجابة عن المسائل الدينية بالإيماء، ولعلّ إيماءه عليه السلام برأسه في المرة الأولى كان المراد به نهي السائل عن هذا السؤال وتنبيه على حضور بعض المخالفين، فلم يقمهم ما أراده عليه السلام فكرّر السؤال وقال أئمّاء جديد، فسمع المخالف الحاضر هذه اللفظة فقط فحملها على مسح الرأس فأنّه هو المذكور في ذهن المخالفين. فأشار الإمام برأسه نعم لأجل التقيّة ومثل هذا كثير في المحاورات وأيضاً فالقول بأنّ العامّة لا تمسح القدمين ليس على إطلاقه فإنّهم يمسحون على الخفين فيمكن حمل التقيّة على ذلك. (منه دام ظلّه).

(٢) تهذيب الأحكام: ج ١ ص ٦٣ ح ٢٦.

سَتُونَ و سَبْعُونَ سنة ما قبل الله منه صلاة. قلت: وكيف ذلك؟ قال: لأنه يغسل ما أمره الله تعالى بمسحه<sup>(١)</sup>. وأمثال ذلك من طرق أهل البيت عليهم السلام أكثر من أن يُحصى.

ومن طرق العامة مارواه أوس بن أوس الثقفي قال: رأيت النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم أتى كظامة قوم بالطائف فتوضأ ومسح على قدميه<sup>(٢)</sup>. والكظامة بكسر الكاف: بثر إلى جنبها بثر و بينهما مجرى في بطن الوادي.

وروى حذيفة بن اليمان رضي الله عنه أنه رأى النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم توضأ ومسح على نعليه<sup>(٣)</sup>.

والمراد النعل العربية والمسح عليها مجوِّز عندهم، لأنَّ سيورها لا تمنع المسح على ظهر القدم، إذ هم لا يوجبون استيعابه بالمسح. ووصف ابن عباس وضوء رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلم أنه مسح على رجليه<sup>(٤)</sup>.

وكان يقول: إنَّ كتاب الله بالمسح، ويأبى الناس إلَّا الغسل<sup>(٥)</sup>. وعنه أنه كان يقول: الوضوء غسّلتان ومسحتان، من باهلني باهلته<sup>(٦)</sup>. وأمثال ذلك كثير.

واعلم أنَّ الاحتمالات العقلية في هذه المسألة لاتزيد على أربعة:

(١) تهذيب الأحكام: ج ١ ص ٦٥ ح ٣٣.

(٢) مسند أحمد بن حنبل: ج ٤ ص ٨، سنن أبي داود: كتب الطهارة ٦٢.

(٣) سنن ابن ماجه: ج ١ ص ١٨١ وفيه: على خفيه.

(٤) تهذيب الأحكام: ج ١ ص ٦٣ ح ٢٢، سنن ابن داود: كتب الصلاة ٢٢.

(٥) سنن ابن ماجه: ج ١ ص ١٥٦، كنز العمال: ج ٩ ص ٤٣٢ مع اختلاف يسير، تهذيب الأحكام: ج ١ ص ٦٣.

(٦) الخلاف للشيخ الطوسي: ج ١ ص ١٤، تفسير الدر المنثور: ج ٢ ص ٢٦٢ وليس فيه الجملة الأخيرة.

الغسل والمسح والجمع والتخير. وقد ذهب الى كل احتمال جماعة من أهل الإسلام.

فالغسل مذهب الفقهاء الأربعة وأتباعهم.

والمسح مذهب أهل البيت عليهم السلام. وقد نقله الإمام الرازي في التفسير الكبير<sup>(١)</sup> عن الإمام محمد بن علي الباقر عليهما السلام، و نسبهما أيضاً الى ابن عباس وأنس بن مالك من الصحابة وعكرمة والشعبي من التابعين.

والجمع مذهب داود الإصفهاني والناصر للحق وكثير من الزيدية. والتخير مذهب الحسن البصري و محمد بن جرير الطبري وأبي علي الجبائي والشيخ العارف محيي الدين بن عربي فإنه قال في الفتوحات المكية: إن مذهبنا التخير، فالمسح بظاهر الكتاب، والغسل بالسنة<sup>(٢)</sup> إنتهى.

ولكل من هؤلاء الفرق دلائل ليس هذا محل بيانها. ولنقتصر على مناظرة بين الفريقين الأولين والله ولي التوفيق.

مناظرة بين الغاسلين والماسحين وكل يدعي أنه فيها من الناصحين قال الغاسلون: قد ورد الغسل في الكتاب والسنة.

أمّا الكتاب: فقد قال الله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾<sup>(٣)</sup>.

(١) التفسير الكبير: ج ١١ ص ١٦١ المسألة الثامنة والثلاثون في تفسير الآية (٦) من سورة المائدة.

(٢) الفتوحات المكية: ج ١ ص ٤٤٨.

(٣) المائدة: ٦.

وقد قرأ نافع وابن عامر والكسائي وحفص بنصّب «أرجلكم» إمّا بالعطف على «وجوهكم» أو بتقدير واغسلوا.

وقرأ الباقر بالجّر إمّا بالحمل على مسح الخفين، أو لأجل الجوار، أو للعطف على الرؤوس لالتمسح بل ليقصد في صبّ الماء عليها وتغسل غسلاً شبيهاً بالمسح.

وأما السنّة فما روي أنّه صَلَّى الله عليه وآله وسلّم لمّا توضّأ الوضوء البياني غسل رجله (١).

وما روي عن ابن عبّاس أنّه حكى وضوء رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلّم وختم بغسل رجله (٢).

وما رواه البخاري في صحيحه عن عبد الله بن عمر قال: تخلّف النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلّم عنّا في سفرنا فأدركنا وقد أرهقنا العسر وجعلنا نتوضّأ ونمسح على أرجلنا، فنادى بأعلى صوته: ويل للأعقاب من النار -مرّتين أو ثلاثاً- (٣).

وما رواه محيي السنّة (٤) في المصابيح وغيره عن أبي حبة قال: رأيت عليّاً عليه السلام توضّأ فغسل كفّيه حتّى أنقاهما، ثمّ تمضمض ثلاثاً، واستنشق ثلاثاً، وغسل وجهه ثلاثاً، وغسل ذراعيه ثلاثاً، ومسح برأسه مرّة، ثمّ غسل قدميه الى الكعبين، ثمّ قام فأخذ فضل طهوره فشربه وهو قائم، ثمّ قال: أردت أن أريكم كيف كان طهور رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلّم (٥). وأمثال هذه الأحاديث كثيرة. فقد دلّ الكتاب والسنّة على

(١) صحيح البخاري: ج ١ ص ٥١.

(٢) صحيح البخاري: ج ١ ص ٤٨.

(٣) صحيح البخاري: ج ١ ص ٥٢. وأرهق الصلاة أي أخرها حتّى يدنو وقت الأخرى.

(٤) وهو أبو محمد الحسين بن مسعود بن محمد الشافعي البغوي المتوفى سنّة ٥١٠ أو ٥١٧.

(٥) مصابيح السنّة: ج ١ ص ٣٠. وفيه «أحببت» بدل «أردت».

الغسل و بطل ما يقوله الماسحون المحرّفون للكتاب العادلون عن السنّة المتّبعون للأهواء المضلة.

وقال الماسحون: يأياها الأخوان في الدين والشركاء في طلب اليقين لو صرفتم الى الآية الكريمة بالكم لعلمتم أنها عليكم لا لكم. وبيان ذلك: أنكم وجّهتم قراءة النصب بتوجيهين نحن وأنتم في الثاني منهما سواء، فإنّ باب التقدير واسع ولكلّ منّا أن يقدر ما يوافق مذهبه، فيبقى الأوّل أعني العطف على الوجوه. وأنه كما لا يخفى مخلّ بنظم الكلام لأنّه يصير من قبيل: «ضربت زيداً وعمراً وأكرمت خالداً وبكراً» بجعل «بكراً» عطفاً على «زيد» وإرادة أنّه مضروب لا مكرّم. وهذا مستهجن جدّاً تنفر منه الطباع ولا تقبله الأسماء، فكيف يحتجّ إليه أو يُحمل القرآن عليه؟! فتعيّن إمّا العطف على محلّ الرؤوس وإمّا جعل الواو للمعيّة. وكلّ منهما صريح فيما ندّعيه. و حكاية واو المعيّة أوردها الشيخ الجليل جمال العارفين الشيخ محيي الملة والدين ابن عربي في الجزء الثالث من الفتوحات المكيّة، وهي مذكورة في كتب الإمامية أيضاً.

وقال طاب ثراه: وأمّا القراءة في قوله تعالى: «وأرجلكم» بفتح اللام وكسرها، فمن أجل العطف على الممسوح فالخفض أو على المغسول فالفتح، فمذهبنا أنّ الفتح في اللام لا يخرجّه عن الممسوح، فإنّ هذه الواو قد تكون واو مع، و واو المعيّة تنصبّ، تقول: «قام زيد وعمراً» تريد مع عمرو. فحجّة من يقول بالمسح في هذه الآية أقوى لأنّه يشارك القائل بالغسل في الدلالة التي اعتبرها وهي فتح اللام، ولم يشاركه من يقول بالغسل في خفض اللام<sup>(١)</sup> إنتهى كلامه.

ثمّ إنّكم أيّها الأخوان هدانا الله وإياكم سواء الطريق وسقانا جميعاً

من رحيق التحقيق: حملتم قراءة الجرّ على المسح على الخفّين تارة وعلى الجوار تارة أخرى وعلى العطف على «الرؤوس» للاقتصاد في صبّ الماء أخرى، وعدلتم عما هو الأظهر الأصوب الأخرى، وهذه محامل بعيدة وتوجيهات غير سديدة.

أمّا الحمل على مسح الخفّين فبعده ظاهر، إذ لم يجر لهما ذكر و لا دلّت عليهما قرينة، و لبسهما في الحجاز نادر جداً، فكيف تعدلون بالآية عن ظاهرها وتحملوها على هذا المحمل النادر الغير المتبادر؟! وأما الجرّ على الجوار فضعيف جداً، قد أنكره أكثر النحاة، فكيف يليق الركون إليه وحمل كلام الله عليه؟!!

ثمّ من جوّزه فأنما جوّزه بشرط أمن اللبس وأن لا يتوسّط حرف العطف<sup>(١)</sup> نحو: «جحر ضبّ خرب» والشرطان مفقودان في الآية الكريمة، فالقول به عدول عن الطريقة القويمة والجادة المستقيمة.

وأمّا العطف على «الرؤوس» لتغسل غسلاً شبيهاً بالمسح فهو وإن أوردته صاحب الكشف<sup>(٢)</sup> لكّنه ظاهر الاعتساف، فإنّ المعطوف في حكم المعطوف عليه باتفاق النحاة، وهل يليق من رشيد أن يقول: «أكرمت زيداً وعمراً و سخرت من خالد و بكر» بعطف «بكر» على «خالد» لا لمشاركته في السخرية، بل للدلالة على أن إكرامه كان إكراماً قليلاً شبيهاً بالسخرية. وأيضاً فإذا أريد بالمسح بالنسبة الى المعطوف عليه حقيقة وبالنسبة الى المعطوف الغسل الشبيه بالمسح يكون استعمالاً لللفظ في الحقيقة والمجاز، وهذا ممّا يلحق بالمعمّيات والألغاز.

(١) إن قلت: اشتراط عدم توسط حرف العطف هو الجرّ كما قلت و لكن... بالجواز ممنوع. و قد صرح الزمخشري... و مصابحة حوراء و على أعراب لأنّ المراد يتمتعون بالجواب. (منه رحمه الله)

(٢) الكشف: ج ١ ص ٦١١ في تفسير الآية (٦) من سورة المائدة.

والعجب أن الزمخشري منع في هذه الآية من حمل الأمر في «اغسلوا» على ما يشمل الوجوب والندب وقال: إن تناول الكلمة لمعنيين مختلفين من باب الألفاظ والتعمية، ثم إنه جَوَّز مثل هذا.

وأما ما استدللتم به من السنة فهو معارض بمثله. وقد روينا عن أئمتنا عليهم السلام أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لما توضأ الوضوء البياني مسح رجله.

وما نقلتموه عن ابن عباس يكذبه ما اشتهر عنه ونقلتموه في كتبكم من أن مذهبه المسح، وقد نقله الفخر الرازي وغيره عنه.

وأما حديث ابن عمر فبعد تسليمه لا يدل إلا على أمره صلى الله عليه وآله وسلم بغسل الأعقاب، فلعله لنجاستها، فإن أعراب الحجاز ليُبْس هوائهم ولمشيهم حفاة في الأغلب كانت أعقابهم تتشقق كثيراً، وقلما تخلو عن نجاسة الدم وغيره، وقد اشتهر أنهم كانوا يبولون عليها ويزعمون أن البول علاج لها، فإن صدر عنه صلى الله عليه وآله وسلم أمر بغسل الرجلين فلعله كان لذلك ثم اشتبه فظن أنه من الوضوء.

ثم نقول: إن عبد الله بن عمر والذين توضؤوا ومسحوا أرجلهم كانوا من أصحاب رسول الله بغير مرية، ولا شك أن الصحابة أعلم منا ومنكم ومن فقهاءكم الأربعة بسنن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لمشاهدتهم أفعاله وسماعهم أقواله بغير واسطة، خصوصاً الأمور المتكررة كل يوم كالوضوء، ولا ريب أن مسحهم أرجلهم كما رويتهم عنه لم يكن تشهياً من عند أنفسهم بل لاعتقادهم أنه من الوضوء لمشاهدتهم أو سماعهم ذلك من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم.

ثم ليس في هذا الحديث أنه صلى الله عليه وآله وسلم نهاهم عن المسح، بل غاية ما تضمنه أمرهم بغسل أعقابهم وتخصيصه بالأعقاب و سكوته عما فعلوه من المسح بل تقريرهم عليه ظاهر فيما قلناه من أن

الأمر بالغسل إنّما كان لإزالة النجاسة ليس إلّا. فهذا الحديث عند التأمل لنا لا علينا، كما أنّ الآية الكريمة كذلك.

وأما ما نقلتموه عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه الصلاة والسلام فالنقل المتواتر عنه وعن الأئمة من أولاده عليهم السلام مخالف له، وقد نقلتم في كتبكم أنّ الإمام أباجعفر محمد بن علي الباقر وولده الإمام أباعبدالله جعفر بن محمد الصادق عليهما السلام كانا يقولان بالمسح، ولا ريب أنّهما كانا أعلم بشريعة جدّهما وعمل أبيهما منكم ومحدّثيكم.

وأما ما شنعتم به أيّها الأخوان علينا ونسبتموه من تحريف الكتاب ومخالفة السنة إلينا فلا نقابلكم بمثله، بل نقول غفر الله لنا ولكم، وتجاوز عنا وعنكم، ومنّ علينا وعليكم بالتوفيق والهداية، وعصمنا وإياكم عمّا يوجب الضلالة والغواية آمين يا ربّ العالمين.

**محاكمة بين المتأخّرين والعلامة يندفع بها التشنيع عليه والملامة**  
الكعبان عند أكثر العامة هما العظمان الناتئان عن يمين القدم وشماله. وأما عند أصحابنا فالذي ذكره متأخروهم أنّهما الناتئان في ظهر القدمين بين المفصل والمشط. وظاهر عبارات أكثر علمائنا يشعر بذلك. وذهب العلامة جمال الملة والحقّ والدين طاب ثراه إلى أنّ الكعب هو المفصل بين الساق والقدم قائلاً أنّ هذا هو مذهب أصحابنا، ونسب من فهم من كلام الأصحاب غير هذا إلى عدم التحصيل.

قال طاب ثراه في المختلف: مسح الرجلين من رؤوس الأصابع إلى الكعبين، ويراد بالكعبين هنا المفصل بين الساق والقدم. وفي عبارة



علمائنا اشتباه على غير المحصّل<sup>(١)</sup>.

ثمّ نقل عبارات الأصحاب ثمّ قال: لنا: مارواه الشيخ في الصحيح، عن زرارة وبكير ابني أعين، عن أبي جعفر عليه السلام قلنا: أصلحك الله فأين الكعبان؟ قال: هاهنا يعني المفصل دون عظم الساق. وما رواه ابن بابويه عن الباقر عليه السلام وقد حكى صفة وضوء رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم الى أن قال: «ومسح على مقدّم رأسه وظهر قدميه» وهو يعطي استيعاب المسح لجميع ظهر القدم، ولأنّه أقرب الى ما حدّده أهل اللغة<sup>(٢)</sup>. إنتهى كلامه.

و قال طاب ثراه في كتاب منتهى المطلب: قد تشبه عبارات علمائنا على بعض من لامزيد تحصيل له في معنى الكعب، والضابطة فيه ما رواه زرارة في الصحيح وذكر الرواية الأولى.

ثمّ إنّ جميع من تأخّر عن عصر العلامة من أعلام علمائنا أنكروا هذا القول وشنّوا على العلامة قدّس الله روحه في نسبته الى علمائنا تشنيعاً بليغاً وادّعوا أنّه إحداث قول ثالث.

قال شيخنا الشهيد قدّس سرّه في كتاب الذكرى: تفرّد الفاضل رحمه الله بأنّ الكعب هو المفصل بين الساق والقدم، وصبّ عبارات الأصحاب كلّها عليه<sup>(٣)</sup> وجعله مدلول كلام الباقر عليه السلام محتجّاً برواية زرارة عن الباقر عليه السلام المتضمّنة لمسح ظهر القدمين، وهو يُعطي الاستيعاب وأنّه أقرب الى حدّ أهل اللغة.

و جوابه: أنّ الظاهر المطلق هنا يُحمل على المقيّد لأنّ استيعاب الظاهر لم يقل به أحد منّا، وقد تقدّم قول الباقر عليه السلام: «إذا مسحت

(١) مختلف الشيعة: ج ١ ص ٢٩٢.

(٢) مختلف الشيعة: ج ١ ص ٢٩٤.

(٣) (م): عليها.

بشيء من رأسك أو بشيء من قدميك ما بين كعبيك إلى أطراف الأصابع فقد أجزأك» ورواية زرارة وأخيه بكير<sup>(١)</sup>.

وقال في المعتبر: لا يجب استيعاب الرجلين بالمسح، بل يكفي المسمى من رؤوس الأصابع إلى الكعبين ولو باصبع واحدة، وهو إجماع فقهاء أهل البيت عليهم السلام، ولأن الرجلين معطوفة على الرأس الذي يمسح بعضه فيعطيان حكمه<sup>(٢)</sup>.

ثم قال شيخنا الشهيد: وأهل اللغة إن أراد بهم العامة فهم مختلفون، وإن أراد بهم لغوية الخاصة فهم متفقون على ما ذكرنا حسب مامر، ولأنه إحداث قول ثالث مستلزم رفع ما أجمع عليه الأمة، لأن الخاصة على ما ذكرنا والعامة على أن الكعبين ما نتأ عن<sup>(٣)</sup> يمين الرجل وشمالها<sup>(٤)</sup>. إلى هنا كلام شيخنا الشهيد في الذكرى.

ولعمري إنه قد تجاوز الحد في التشنيع على العلامة وأطنب في الإزراء عليه والملامة، و ستطلع فيما بعد على حقيقة الحال إن شاء الله تعالى.

ولقد سلك على منواله في هذا التشنيع شيخنا المحقق الشيخ علي أعلى الله شأنه، فقال في شرح القواعد: ما ذكره في تفسير الكعبين خلاف ما عليه جميع أصحابنا، وهو من متفرداته، مع أنه ادعى في عدة من كتبه أنه المراد في عبارات الأصحاب. وإن كان فيه اشتباه على غير المحصل، واستدل عليه بالأخبار وكلام أهل اللغة. وهو عجيب، فإن عبارات الأصحاب صريحة في خلاف ما يدعيه ناطقة بأن الكعبين هما العظامان

(١) ذكرى الشيعة: ص ٨٨ الواجب الخامس، تنبيه.

(٢) المعتبر: ج ١ ص ١٥٠.

(٣) (م): على.

(٤) ذكرى الشيعة: ص ٨٨ الواجب الخامس، تنبيه.

الناثان في ظهر القدم أمام الساق حيث تكون معقد الشراك غير قابلة للتأويل، والأخبار كالصريحة في ذلك، وكلام أهل اللغة مختلف وان كان اللغويون من أصحابنا لا يرتابون في أن الكعب هو الناثي في ظهر القدم. وقد أطنب عميد الرؤساء<sup>(١)</sup> في كتاب الكعب في تحقيق ذلك وأكثر من الشواهد على ذلك على ما حكي من كلامه، على أن القول بأن الكعب هو المفصل بين الساق والقدم إن أراد به أن نفس المفصل هو الكعب لم يوافق مقالة أحد من الخاصة والعامة ولا كلام أهل اللغة ولم يساعد عليه الاشتقاق الذي ذكره فإنهم قالوا إن اشتقاقه من كَعَب إذا ارتفع، ومنه كعب ثدي الجارية. وإن أراد به ما نتأ عن يمين القدم وشماله هو الكعب كمقالة العامة لم يكن المسح منتهياً إلى الكعبين<sup>(٢)</sup> إلى هنا كلام شيخنا طاب ثراه. وقد تتبّع شيخنا زين الملة والدين قدس الله روحه آثار هذين الشيخين نور الله مرقدتهما فقال في شرح الإرشاد بعد ما نقل روايتين تدلان على أن الكعب في ظهر القدم: لا ريب أن الكعب الذي يدّعيه المصنّف ليس في ظهر القدم وإنما هو المفصل بين الساق والقدم، والمفصل بين الشيتين يمتنع كونه في أحدهما.

ثم قال: والعجب من المصنّف حيث قال في المختلف أن في عبارة أصحابنا اشتبهاً على غير المحصّل مشيراً إلى أن المحصّل لا يشته عليه، أن مرادهم بالكعب المفصل بين الساق والقدم وأن من لم يفهم ذلك من كلامهم لم يكن محصّلاً، ثم حكى كلام جماعة منهم. والحال أن المحصّل لو حاول فهم ذلك من كلامهم لم يجد إليه سبيلاً ولم يقم عليه دليلاً<sup>(٣)</sup>

(١) هو رضي الدين أبو منصور هبة الله بن حامد الحلبي، كان فقيهاً جامعاً وأديباً كاملاً - توفي سنة ٦٠٩.

(٢) جامع المقاصد: ج ١ ص ٢٢٠ - ٢٢١.

(٣) روض الجنان في شرح الإرشاد: ص ٣٦.

انتهى كلامه زيد إكرامه.

إذا انتقش كلام هؤلاء المشايخ الثلاثة على لوح خاطرك ظهر لك أنّ تشنيعهم عليه طاب ثراه يدور على أمور خمسة:  
الأول: أنّ قوله هذا خرق لما أجمع عليه الأمة من الخاصّة والعامة، و  
إحداث قول ثالث لم يقل به أحد منهم فكيف يدّعي أنّه قول أصحابنا؟  
الثاني: أنّه مخالف لكلام أهل اللغة إذ لم يقل أحد منهم بأنّ المفصل  
كعب.

الثالث: أنّه مخالف للاشتقاق، فإنّ الكعب مشتق، من كَعَبَ إذا ارتفع  
ونثأ، والمفصل ليس كذلك.

الرابع: أنّه مخالف لما وردت به النصوص عن أئمتنا عليهم السلام.  
الخامس: أنّه زعم أنّ عبارات الأصحاب موافقة له مع أنّها ناطقة بأنّ  
الكعبين هما العظمان الناتئان في ظهر القدم وليس المفصل عظيمين ناتئين  
ولا واقعاً في ظهر القدم. فهذا حاصل ما شنعوا به عليه قدّس الله سرّه.  
و أنا أقول: إنّ من أمعن النظر علم أنّ كلامهم عليه في غير موضعه، و  
تشنيعهم واقع غير موقعه، وحاشا العلامة أن يقع في مثل هذه الغمّة،  
ويخالف ما أجمعت عليه الأمة، بل ما ذهب إليه هو الحقّ الذي لا ريب  
فيه، والصدق الذي لا شبهة تعتريه، والنصّ الصحيح بذلك شاهد، وكلام  
أصحابنا عليه مساعد، وما ذكره علماء التشريح يدلّ عليه، وما أورده  
المحقّقون من أهل اللغة يرشد إليه، وكلام العامة صريح في نسبة هذا  
القول إلينا، وكتبهم مشحونة بالتشنيع به علينا، ولنفضّل هذا الإجمال  
بحيث لا يبقى للشكّ مجال.

تطويل مقال لتفصيل إجمال، وتأصيل بيان لتحصيل اطمئنان  
روى الشيخ في الصحيح عن زرارة و بكير ابني أعين أنّهما سألا

الإمام أبا جعفر محمد بن عليّ الباقر عليه السلام عن وضوء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فدعا بطشت أو تور فيه ماء ثم حكى وضوء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، وفي آخر الحديث قلنا: أصلحك الله فأين الكعبان؟ قال: هاهنا يعني المفصل دون عظم الساق، فقالا: هذا ماهو؟ قال: هذا عظم الساق<sup>(١)</sup>.

ولا يخفى أنّ هذا الحديث صريح فيما ادّعاء العلامة طاب ثراه، غير قابل للتأويل، ولذلك جعله في المختلف<sup>(٢)</sup> أول الدلائل على ما ادّعاء، واقتصر في المنتهى<sup>(٣)</sup> عليه ولم ينقل سواه.

والعجب من شيخنا الشهيد فإنّه مع كمال حرصه في الذكرى على نقل دلائل العلامة ونقضها لم ينقل هذه الرواية في جملة مانقله، مع أنّها هي العمدة في ذلك المدّعى، وعليها المدار في إثبات تلك الدعوى. وأعجب من ذلك أنّه جعلها أول دلائله على أنّ الكعبيين قبتا القدم أمام الساق، أعني العظم الذي بين المفصل والمشط، مع أنّها في خلافه كالشمس في رابعة النهار، فاعتبروا يا أولي الأبصار.

ثمّ إنّّه قدّس الله سرّه استدلّ بما رواه ميسر عن الإمام أبي جعفر محمد بن عليّ الباقر عليه السلام أنّه وصف الكعب في ظهر القدم<sup>(٤)</sup>. وبما رواه عنه أيضاً أنّه عليه السلام وضع يده على ظهر القدم وقال: هذا هو الكعب<sup>(٥)</sup>.

ولادلالة في شيء من هذين الحديثين على ما يخالف كلام العلامة

(١) تهذيب الأحكام: ج ١ ص ٧٦ ح ٤٠.

(٢) مختلف الشيعة: ج ١ ص ٢٩٣.

(٣) منتهى المطلب: ج ١ ص ٦٤ مسألة في تحقيق معنى الكعبيين.

(٤) تهذيب الأحكام: ج ١ ص ٧٥ ح ٣٨.

(٥) تهذيب الأحكام: ج ١ ص ٧٥ ح ٣٩.

طاب ثراه فإنَّ الكعب عنده في ظهر القدم أيضاً كما ستطَّلَع عليه إن شاء الله تعالى.

ثم إنَّ أهل اللغة صرَّحوا بأنَّ المفاصل التي بين أنابيب القصب تسمَّى كعاباً.

قال في الصحاح: كُعُوب الرُّمَح: النواشز في أطراف الأنابيب<sup>(١)</sup>.  
وقال في المغرب: الكعب هو العقدة بين الانبوتين في القصب<sup>(٢)</sup>.  
وقال أبو عبيدة: الكعب هو الذي في أصل القدم ينتهي إليه الساق بمنزلة كعاب القناة.

ونقل الفخر الرازي في تفسيره الكبير: أنَّ المفصل يسمَّى كعباً<sup>(٣)</sup>.  
وقال في القاموس: الكعب: كلُّ مفصل للعظام والعظم الناشز فوق القدم<sup>(٤)</sup>.

فظهر من هذا أنَّ العلامة نور الله مرقدَه لم يأت ببدعة في تسمية المفصل كعباً، وأنَّ ما ذكره المحقِّق الشيخ علي أعلى الله شأنه من أنَّه لم يقل بذلك أحد من الخاصَّة والعامة ولا أهل اللغة خالٍ عن الاستقامة.

ثمَّ اعلم أنَّ المستفاد من كلام علماء التشريح كجالينوس والشيخ الرئيس وشراح القانون كالقرشي وغيره أنَّ القدم مؤلَّف من ستَّة وعشرين عظماً، أعلاها الكعب وهو عظم مائل الى الاستدارة واقع في ملتقى الساق والقدم، له زائدتان ناتئتان في أعلاه انسية ووحشية، يدخل كلُّ منهما في حفرة من حفرتي قصبتي الساق، وزائدتان في أسفله تدخلان في حفرتي العقب، و أنَّ الساق مؤلَّف من قصبتي متلاصقتين انسية و وحشية،

(١) صحاح اللغة: ج ١ ص ٢١٣ لغة «كعب».

(٢) المغرب: لا يوجد لدينا هذا الكتاب.

(٣) التفسير الكبير: ج ١١ ص ١٦٢ في تفسير الآية (٦) من سورة المائدة.

(٤) القاموس: ج ١ ص ١٢٤ لغة «كعب».

والانسية منهما أعظم وتسمى القصبة العظمى، وهي المتصلة بالركبة، والوحشية صغيرة تستدق شيئاً فشيئاً وتنقطع قبل الوصول الى الركبة، وفي أسفل كلّ من هاتين القصبتين حفرة يدخل فيها إحدى الزائدتين الناتنتين في الكعب، ويحتوي طرفا القصبتين على الكعب من جوانبه سوى جانب المشط، فالكعب عظم في ظهر القدم متوسط بين الساق والعقب و عليه يتصل الساق بالقدم. ولنتقصر في تأييد هذا الكلام على ما ذكره الشيخ في القانون والشارح القرشي في شرحه.

قال الشيخ في مبحث تشريح عظام القدم من القانون: وأمّا الكعب فإنّ الإنسان منه أشدّ تكعيباً من كعوب سائر الحيوانات، وكأنّه أشرف عظام القدم النافعة في الحركة، كما أنّ العقب أشرف عظام الرجل النافعة في الثبات. والكعب موضوع بين الطرفين الناتئين من القصبتين يحتويان عليه من جوانبه، أعني من أعلاه وقفاه وجانبيه الوحشي والانسي، و يدخل طرفاه في العقب في النقرتين دخول ركز، والكعب واسطة بين الساق والعقب، به يحسن اتصالهما ويتوثّق المفصل بينهما، وهو موضوع في الوسط بالحقيقة، وإن كان قد يظن بسبب الأخمص أنّه منحرف الى الوحشي<sup>(١)</sup>. إنتهى كلام الشيخ.

وقال القرشي في شرح القانون: إنّ أجزاء القدم مقسومة الى ستّة أقسام وهي: الكعب والعقب والعظم الزورقي وعظام الرسغ وعظام المشط وعظام الأصابع. ونحن الآن نتكلّم على كلّ واحد منها فنقول:

أمّا الكعب فالإنساني منه أكثر تكعيباً وأشدّ تهنّداً ممّا في سائر الحيوانات، وذلك لأنّ لرجليه قدماً وأصابع و يحتاج الى تحريك قدميه الى انبساط وانقباض، وذلك بحركة سهلة ليسهل عليه الوطأ على الأرض

المائلة الى الارتفاع والانخفاض وعلى المستوية، فلذلك يحتاج أن يكون مفصل ساقه مع قدمه مع قوته وإحكامه سلساً سهل الحركة. وهذا المفصل لا يمكن أن يكون بزائدة واحدة مستديرة تدخل في حفرة الساق فكان يحدث للقدم أن يتحرك مقدّمة الى جهة جانبيه بل الى جهة مؤخره، وكان يلزم من ذلك فساد التركيب ومصاكة إحدى القدمين للأخرى، فلا بدّ أن يكون بزائدين حتّى يكون كلّ واحد منهما مانعة من حركة الأخرى على الاستدارة، ولا يمكن أن تكون إحدى الزائدين خلفاً والأخرى قدّاماً، لأنّ ذلك ممّا يعسر معه حركة الانبساط والانقباض اللتين بمقدّم القدم، فلا بدّ من أن تكون هاتان الزائدتان احداهما يميناً والأخرى شمالاً، ولا بدّ أن يكون بينهما تباعد له قدر يعتدّ به ليكون امتناع تحرك كلّ واحدة منهما على الاستدارة أكثر وأشدّ، فلذلك لا يمكن أن يكون ذلك مع قسبة واحدة، فلا بدّ أن يكون مع قسبتين، ولو كان بقدر مجموعهما عظم واحد لكان يجب أن يكون ذلك العظم ثخيناً جداً وكان يلزم من ذلك ثقل الساق، فلذلك لا بدّ أن يكون أسفل الساق عند هذا المفصل قسبتين. وأمّا أعلى الساق و ذلك حيث مفصل الركبة فإنّه يكتفى فيه بقسبة واحدة ، فلذلك احتيج أن تكون إحدى قسبتي الساق منقطعة عند أعلى الساق، ويجب أن تكون الحفرتان في هاتين القسبتين والزائدتان في العظم الذي في القدم لأنّ هاتين القسبتين يراد فيهما الخفّة، وذلك ينافي أن تكون الزوائد فيهما لأنّ ذلك يلزمه زيادة الثقل والحفرة يلزمها زيادة الخفّة، فلذلك كان هذا المفصل بحفرتين في طرفي القسبتين وزائدين في العظم الذي في القدم. إنتهى كلامه.

فكلام المشرّحين صريح في أنّ الكعب هو ذلك العظم الذي في المفصل، وقد علمت ماتضمّن الحديث وكلام أهل اللغة أنّ نفس المفصل



يسمى كعباً أيضاً، ولعله لمجاورة هذا العظم، فصار ما يطلق عليه اسم الكعب أربعة: قبة القدم أمام الساق وأحد الناتئين عن يمين القدم وشماله ونفس المفصل والعظم الناتئ في القدم الداخل طرفاه في حفرتي عظم الساق، وكثيراً ما يُعبر عنه بالمفصل أيضاً. وهذا الأخير هو الكعب عند العلامة، فإنه لا ينكر أن الكعبيين عظامان ناتئان. وقد صرح في التذكرة<sup>(١)</sup> بذلك وفسرهما بمجمع الساق والقدم، ونقل إجماع علمائنا عليه وقال: إنه مذهب محمد بن الحسن.

ويشهد لما ذكره طاب ثراه من نسبة هذا القول الى علمائنا أن كتب العامة و تفاسيرهم مشحونة بأن الكعب عند القائلين بالمسح هو العظم الذي في المفصل.

قال الفخر الرازي في التفسير الكبير عند قوله تعالى: ﴿وأرجلكم الى الكعبيين﴾: جمهور الفقهاء على أن الكعبيين هما العظامان الناتئان من جانبي الساق. وقالت الإمامية وكل من ذهب الى وجوب المسح: أن الكعب عبارة عن عظم مستدير مثل كعب الغنم والبقر موضوع تحت عظم الساق حيث يكون مفصل الساق والقدم. وهو قول محمد بن الحسن<sup>(٢)</sup>. وكان الأصمعي يختار هذا القول.

ثم قال: حجة الإمامية: أن اسم الكعب يطلق على العظم المخصوص الموجود في أرجل جميع الحيوانات، فوجب أن يكون في حق الإنسان كذلك. والمفصل يسمى كعباً، ومنه كعاب الرمح لمفاصله، وفي وسط القدم مفصل، فوجب أن يكون الكعب<sup>(٣)</sup>. إنتهى كلامه. وقال صاحب الكشف عند تفسير هذه الآية: لو أريد المسح لقليل

(١) تذكرة الفقهاء: ج ١ ص ١٨ مسألة ومحل المسح...

(٢) هو أحد تلاميذ أبو حنيفة.

(٣) التفسير الكبير: ج ١١ ص ١٦٢ في تفسير الآية (٦) من سورة المائدة.

الى الكعاب أو الكعب لأنّ الكعب إذ ذاك مفصل القدم، وهو واحد في كلّ رجل. فإن أريد كلّ واحد فالأفراد وإلا فالجميع، وأمّا إذا أريد الغسل فهما الناشزان، وهم اثنان في كلّ رجل، فتصبح التثنية باعتبار كلّ رجل<sup>(١)</sup> هذا كلامه.

وقال الفاضل النيشابوري في تفسيره بعد ما نقل مذهب الجمهور من أنّ الكعبين هما العظمان الناتئان عن الجنبتين: قالت الإمامية وكلّ من قال بالمسح: إنّ الكعب عظم مستدير موضوع تحت عظم الساق حيث يكون مفصل الساق والقدم كما في أرجل جميع الحيوانات، والمفصل يسمّى كعباً، ومنه كعوب الرمح المفاصل. حجة الجمهور: أنّه لو كان الكعب ما ذكره الإمامية لكان الحاصل في كلّ رجل كعباً واحداً، فكان ينبغي أن يقال: «وأرجلكم الى الكعاب» كما أنّه لمّا كان الحاصل في كلّ يد مرفقاً واحداً لا جرم قال «الى المرافق». وأيضاً العظم المستدير الموضوع في المفصل شيء خفي لا يعرفه إلا أهل العلم بتشريح الأبدان والعظمان الناتئان في طرفي الساق محسوسان لكلّ أحد، ومناطق التكليف لا يكون إلاّ أمراً ظاهراً<sup>(٢)</sup>. إنتهى كلامه.

ثمّ إنّي والله لشديد التعجّب من أولئك الأعلام كيف زلّت أقدام أقلامهم في هذا المقام حتّى زعموا أنّ ما قاله العلامة ممّا لم يقبل به أحد من الخاصّ والعامّ. وظنّي أنّ وقوعهم في هذه الورطة إنّما نشأ من اشتباه عبارات أصحابنا كما تبيّن عليه طاب ثراه في المختلف والمنتهى، وذلك أنّهم صرّحوا باشتقاق الكعب من كعب إذا ارتفع، وأكثر العبارات ناطقة بأنّ الكعبين هما العظمان الناتئان في القدمين، والمتبادر من الثاني ما كان نتوء

(١) تفسير الكشف: ليس لدينا هذا الكتاب.

(٢) تفسير النيشابوري المطبوع في هامش تفسير الطبري: ج ٦ ص ٧٤ - ٧٥ في تفسير الآية (٦) من سورة المائدة.

محسوساً بحسّ البصر، ولانائى في القدمين على هذه الصفة إلا اللذان على يمين القدم وشمالها والمتوسطان بين المفصل والمشط، لكن الأولان ليسا الكعبيين باتفاق علمائنا فحكموا بأنهما الأخيران البتة، وغلّطوا من قال بأنهما المفصلان لأنه لانتواء فيهما، وغفلوا عن العظمين الناتئين فيهما، لأن القوة الباصرة عن إدراك نتوءهما قاصرة.

### خاتمة

ما أورده الشيخ الشهيد طاب ثراه على العلامة قدس الله روحه من أنّ استيعاب ظهر القدم لم يقل به أحد منّا الى آخر كلامه غير وارد على العلامة أصلاً، وهو قدس الله روحه قائل بموجبه<sup>(١)</sup>، وأنما أراد باستيعاب القدم استيعابه طولاً فقط، أعني من رؤوس الأصابع الى الكعب.

قال في التذكرة : لا يجب استيعاب الرجلين بالمسح، بل يكفي المسح من رؤوس الأصابع الى الكعب ولو باصبع واحدة عند أهل البيت عليهم السلام<sup>(٢)</sup>.

ثم قال: ويجب استيعاب طول القدم من رؤوس الأصابع الى الكعبيين<sup>(٣)</sup>.

وإن أراد شيخنا الشهيد رحمه الله أنّ استيعاب الطول الى المفصل ممّا لم يقل به أحد منّا بناءً على ما ظنّه من أنّ الكعب ليس هو المفصل عندنا رجع هذا الكلام الى كلامه الثاني، وقد عرفت حقيقته فتأمل<sup>(٤)</sup>.

(١) (م): لموجبه.

(٢) و (٣) تذكرة الفقهاء: ج ١ ص ١٨ مسألة لا يجب استيعاب الرجلين بالمسح.

(٤) وجه التأمل: أنّ للمكلف أن يقول مراد شيخنا الشهيد رحمه الله أنّ استيعاب القدم طولاً بمعنى دخول الكعب في المسح لم يقل به أحد من أصحابنا لاستيعابه طولاً وعرضاً معاً. ولا يخفى بعده، فإنّ مسح الكعبيين مختلف وجوبه عندنا. وقد نبّه المحقق وغيره عليه فكيف يدعى الاتفاق على عدم وجوبه (منه رحمه الله).

# الحديث الخامس

✽ وضوء أمير المؤمنين عليه السلام ✽

«... بينا أمير المؤمنين ذات يوم جالس مع ابن الحنفية رضي الله عنه إذ قال له : يا محمد ائتني بإناء من ماء أتوضأ للصلاة، فأتاه محمد بالماء، فأكفأه بيده اليمنى على يده اليسرى ثم قال: «بسم الله وبالله والحمد لله الذي جعل الماء طهوراً ولم يجعله نجساً» قال : ثم استنجى فقال : «اللهم حصن فرجي ، وأعفه ، واستر عورتى و حرمني على النار» قال : ثم تمضمض فقال : «اللهم لقني حجتى يوم ألقاك ، وأطلق لساني بذكراك» قال: ثم استنشق فقال : « اللهم لا تحرّم عليّ ريح الجنة ، واجعلني ممّن يشمّ ريحها و روحها و طيبها...»

بالسند المتصل الى الشيخ الأعظم محمد بن محمد بن النعمان  
 المفيد، عن أحمد بن محمد، عن أبيه، عن محمد بن يحيى وأحمد بن  
 إدريس، عن محمد بن أحمد بن يحيى، عن الحسين بن علي بن عبد الله، عن  
 علي بن حسان، عن عمّه عبد الرحمن بن كثير الهاشمي<sup>(١)</sup> عن الإمام أبي  
 عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام.

والى الشيخ الأعظم المشار إليه، عن أبي القاسم جعفر بن محمد، عن  
 محمد بن يعقوب، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه، عن قاسم الخزاز، عن  
 عبد الرحمن بن كثير، عن الإمام أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه  
 السلام قال:

بيناً أمير المؤمنين ذات يوم جالس مع ابن  
 الحنفية رضي الله عنه إذ قال له: يا محمد اثني  
 بإناء من ماء أتوضأ للصلاة، فأتاه محمد بالماء،  
 فأكفأه بيده اليمنى على يده اليسرى ثم قال:  
 «بسم الله وبالله والحمد لله الذي جعل الماء طهوراً  
 ولم يجعله نجساً» قال: ثم استنجى فقال: «اللهم

---

(٤) هذه الرواية وإن كان في طريقها عبد الرحمن بن كثير، وهو ضعيف، إلا أنّ ضعفها منجبر  
 بالشهرة بين الأصحاب، ومن قال بشهرتها شيخنا الشهيد في الذكرى، على أنّها واردة في  
 المستحبات، والضعف لا يمنع من العمل بها (منه رحمته الله).

حصّن فرجي، وأعفّه، واستر عورتني و حرّمني  
على النار» قال: ثمّ تمضمض فقال: «اللّهمّ لقني  
حجّتي يوم القاك، وأطلق لساني بذكراك» قال: ثمّ  
استنشق فقال: «اللّهمّ لاتحرّم عليّ ريح الجنّة،  
واجعلني ممّن يشمّ ريحها و روحها وطيبها»  
قال: ثمّ غسل وجهه فقال: «اللّهمّ بيّض وجهي  
يوم تسودّ فيه الوجوه، ولا تسودّ وجهي يوم  
تبيّض فيه الوجوه». ثمّ غسل يده اليمنى فقال:  
«اللّهمّ اعطني كتابي بيمينتي، والخلد في الجنان  
بيساري، وحاسبني حساباً يسيراً». ثمّ غسل يده  
اليسرى فقال: «اللّهمّ لاتعطني كتابي بشمالي،  
ولا تجعلها مغلولة الى عنقي، وأعوذ بك من  
مقطّعات النيران» ثمّ مسح رأسه فقال: «اللّهمّ  
غشّني رحمتك وبركاتك» ثمّ مسح رجله فقال:  
«اللّهمّ ثبّتني على الصراط يوم تزلّ فيه الأقدام،  
واجعل سعبي فيما يُرضيك عني». ثمّ رفع عليه  
السلام رأسه فنظر الى محمد فقال: يا محمد من  
توضّأ مثل وضوئي و قال مثل قولي خلق الله له  
من كلّ قطرة ملكاً يقبّده و يسبّحه و يكبّره  
فيكتب الله له ثواب ذلك الى يوم القيامة»<sup>(١)</sup>.

## بيان

ما لعلّه يحتاج الى البيان في هذا الحديث

﴿ بينا أمير المؤمنين عليه السلام ذات يوم جالس ﴾: بينا: هي بين الظرفية، أشبعت فتحتها فصارت ألفاً، وتقع بعدها حينئذٍ إذ الفجائية غالباً يقول: بينا أنا في عسر إذ جاء الفرج، وعاملها محذوف يفسره الفعل الواقع بعد إذ عند بعض، وبعضهم يجعلها خبراً عن مصدر مسبوك من الفعل، أي بين أوقات إعساري مجيء الفرج.

﴿ فأكفأه بيده اليمنى ﴾: أي صبه.

وفي الصحاح: كفأت الإناء: كبته وقلبته فهو مكفوء. وزعم ابن الأعرابي أن أكفأته لغة<sup>(١)</sup>. انتهى.

وهو يعطي أن أكفأ لم يثبت في اللغة وأن الصحيح كفى، وكفى بكلام الإمام عليه السلام حجة على ثبوته.

﴿ ثم قال ﴾: «ثم» هنا مجرّدة عن معنى التراخي كما قالوه في قوله تعالى: ﴿ثم أنشأناه خلقاً آخر﴾<sup>(٢)</sup>.

﴿ ولم يجعله نجساً ﴾: يجوز بكسر<sup>(٣)</sup> الجيم وفتحها، والأول أشهر.

﴿ اللهم حصّن فرجي ﴾: قال الفراء: أصل اللهم يا الله أمنا بالخير

مخفف بالحذف لكثرة الدوران على الألسن<sup>(٤)</sup>.

والأكثر أن أصله يا الله فحذف حرف النداء وعوّض عند الميم

المشددة.

وردّ الشيخ الرضي كلام الفراء بأنه يقال: اللهم لا تؤمّمهم بالخير، وفيه

نظر لا يخفى على المتأمل<sup>(٥)</sup>.

(١) صحاح اللغة: ج ١ ص ٦٨ لغة «كفأ».

(٢) المؤمنون: ١٤.

(٣) في (م): كسر.

(٤) معاني القرآن: ج ١ ص ٢٠٣.

(٥) الكافية في النحو: ج ١ ص ١٤٦.



والمراد بتحسين الفرج ستره وصونه عن الحرام ، و عطف الأعفاف عليه تفسيري ، و عطف ستر العورة عليه من قبيل عطف العام على الخاص ، فإنّ العورة في اللغة كلّ ما يُستحي منه .

﴿لَقْنِي حَجَّتِي﴾: بالقاف والنون المشدّدتين من التلقين وهو التفهيم .  
﴿مَمَّنْ يَشْمُ﴾: بفتح الشين وأصله يشم بميمين كي علم فنقلت فتحة الميم الى الشين وأدغمت ، وماضيه شَمَمَ بالكسر .  
والريح: الرائحة .

والروح: بفتح الراء النسيم الطيب .  
﴿بَيَّضَ وَجْهِي يَوْمَ تَسْوَدُّ فِيهِ الْوُجُوهُ﴾: بياض الوجه وسواده إمّا كناية عن ظهور بهجة السرور والفرح وكآبة الخوف والخجل ، أو المراد بهما حقيقة البياض والسواد . وفسّر بالوجهين قوله تعالى : ﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وَجُوهُ وَتَسْوَدُّ وَجُوهُ﴾<sup>(١)</sup> .

﴿مَقْطَعَاتُ النِّيرَانِ﴾: المقطّعات ، كلّ ثوب يقطع كالقميص والجبة ونحوهما لا ما لا يقطع كالازار والرداء .  
ولعلّ السرّ في كون ثياب النار مقطّعات كونها أشدّ اشتمالاً على البدن ، فالعذاب بها أشدّ .

وقال بعض أهل اللغة: إنّ المقطّعات جمع لا واحد له من لفظه ، و واحداً ثوب .

و بعضهم ضبط المقطّعات بالفاء والطاء المعجمة جمع مفطعة بكسر الطاء من فطع الأمر بالضمّ فطاعة فهو فطيع أي شديد شنيع .  
والصحيح الأوّل<sup>(٢)</sup> .

(١) آل عمران: ١٠٦ .

(٢) في هامش «م» : فإنّه هو المتقول وذلك تصحيف ، وفي القرآن (فالذين كفروا قطّعت لهم ثياب من نار) (منه دام ظلّه)

﴿ غَشَّنِي رَحْمَتَكَ ﴾: أَيَّ غَطَّنِي واشْمَلْنِي بها. قال الجوهري: استغشى بثوبه وتغشى به: أي تغطى به<sup>(١)</sup>. ولعلّه تضمّن معنى ألبسني فعدي بغير باء. ويجوز نصب «رحمتك» بنزع الخافض.

### تَمَّة

[في اختلاف نسخ الدعاء]

نسخ التهذيب والكافي والفقيه وأمالى ابن بابويه متخالفة في بعض ألفاظ هذه الأدعية.

ففي بعض النسخ: «اللَّهُمَّ حَصِّنْ فَرْجِي واسْتِرْ عَوْرَتِي وحرِّمهما على النار» بضمير التثنية. وهو يحتمل عوده الى الفرج والعورة نظراً الى اختلاف اللفظين وعموم العورة، أو الى تخالف المحصن والمستور. وان قُرئ «عورتي» بالياء المشددة والمدغمة في ياء المتكلم على صيغة التثنية فلا إشكال.

وفي بعضها في دعاء المضمضة: «اللَّهُمَّ انطق لساني بذكرك<sup>(٢)</sup> واجعلني ممّن ترضى عنه».

وفي بعضها في دعاء الاستنشاق: «اللَّهُمَّ لاتحرمني طيبات الجنان واجعلني... الى آخره» وفي آخره: «وريحانها» بدل «طيبها». وفي بعضها في دعاء غسل الوجه زيادة لفظة «فيه» بعد تسود وتبيض.

وفي بعضها: «والخلد في الجنان بشمالي» بدل «يساري» و «مقطعات النار» بدل «النيران». و «تبت قدمي» بدل «تبتني».

و أنا نقلت هذا الحديث من التهذيب من نسخة معتمدة بخط والدي

(١) صحاح اللغة: ج ٦ ص ٢٤٤٧ لغة «غشا».

(٢) (م): بذكرك.

وهي التي قرأتها أنا عليه، وهو قرأها على شيخنا الشهيد الثاني قدس الله سرّه.

## تبصرة فيها تذكرة

[معنى طلب تلقين الحجة في يوم القيامة]

المراد من طلب العباد تلقين الحجة أن يلهمهم الله تعالى ما يحتجّون به لأنفسهم يوم القيامة، فإنّ الناس في ذلك اليوم يحتجّون لأنفسهم ويسعى كلّ منهم في فكّك رقبتك كما قال سبحانه: ﴿يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ تَجَادُلُ عَنْ نَفْسِهَا﴾<sup>(١)</sup> والله سبحانه يلقّن من يشاء حجّته كما قالوا في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ﴾<sup>(٢)</sup> إنّ ذكر «الكريم» تلقين للعبد وتنبيه له على أن يحتجّ ويقول: غرّني كرمك.

قال الفاضل النيسابوري في تفسيره: رأيت في عنفوان الشباب في المنام أنّ القيامة قد قامت وقد دار في خلدي أنّ الله تعالى لو خاطبني بقوله: ﴿مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ﴾ فماذا أقول؟ ثمّ ألهمني الله في المنام أن أقول: غرّني كرمك ياربّ. ثمّ إنّي وجدت هذا المعنى في بعض التفاسير<sup>(٣)</sup>. إنتهى كلامه.

والظاهر أنّه أراد ببعض التفاسير كتاب مجمع البيان للشيخ الثقة<sup>(٤)</sup> الشيخ أبي علي الطبرسي رحمه الله فأنّه قال وهذه عبارته: إنّما قال سبحانه «الكريم» دون سائر أسمائه وصفاته لأنّه كان لقّنه الجواب حتّى يقول:

(١) النحل: ١١١.

(٢) الانفطار: ٦.

(٣) تفسير النيسابوري المطبوع في هامش تفسير الطبري: ج ٣٠ ص ٤٠ في ذيل تفسير الآية (٦)

من سورة الانفطار.

(٤) (م): الثقة حجة الإسلام.

غَرَّني كرم الكريم<sup>(١)</sup>. إنتهى كلامه.

إن قلت: كيف يستقيم القول بأن أهل المحشر يحتجون لأنفسهم ويجادلون في خلاصها مع ماورد من أنه يختم على أفواههم، وأنما تنطق جوارحهم كما قال الله تعالى: ﴿اليوم نختم على أفواههم وتكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون﴾<sup>(٢)</sup>؟

قلت: لعل ذلك مخصوص بالكفار كما قاله بعض المفسرين، أو أن هذا الختم يكون بعد الاحتجاج والمجادلة كما في بعض الروايات. وقد ورد أن بعض الأعضاء تحتج لصاحبها كما جاء في بعض الأخبار: «تشهد أعضاؤه عليه بالزلّة، فتتطاير شعرة من جفن عينيه فتستأذن في الشهادة، فيقول الحقّ تعالى: تكلمي يا شعرة عينيه واحتجّي لعبدي، فتشهد له بالبكاء من خوفه، فيغفر له ويُنادي مُنادٍ هذا عتيق الله بشعرة»<sup>(٣)</sup>. وعلى هذا فلا يلزم من الختم على الأفواه عدم وجود المحاجة<sup>(٤)</sup> أنما يلزم عدم تحقّقها باللسان فتدبر.

## بيان وتفسير

[ تحقيق في كلمة اليسار ]

معنى «الخلد في الجنان بيساري» لا يخلو من خفاء. وهو يحتمل وجوهاً:

الأول: أنه يقال في الشيء الذي حصّله الإنسان من غير مشقة وتعب فعلته بيساري. فالمراد هنا طلب الخلود في الجنّة من غير أن يتقدّمه

(١) مجمع البيان: ج ٩ - ١٠ ص ٤٤٩ في ذيل الآية (٦) من سورة الانفطار.

(٢) يس: ٦٥.

(٣) لم نثر عليه في مظانّه.

(٤) (م): المجادلة.

عذاب النار وأهوال يوم القيامة.

الثاني: أن الباء فيه للسببية. والمراد أعطني الخلود في الجنان بسبب غسل يساري. وعلى هذا فالباء في «بيمينني» أيضاً للسببية لتتوافق القرينتان. ولا يخلو من بعد.

الثالث: أن المراد بالخلد براءة الخلد في الجنان على حذف مضاف، فالباء على حالها للظرفية. وهذا وجه قريب.

الرابع: أن المراد باليسار ليس ما يقابل اليمين بل اليسار المقابل للإعسار. والمراد اليسار بالطاعات، أي أعطني الخلد في الجنان بكثرة طاعاتي. فالباء للسببية وحينئذ يكون في الكلام إبهام التناسب وهو الجمع بين المعنيين غير المتناسبين بلفظين لهما معنيان متناسبان كما في قوله تعالى: ﴿الشمس والقمر بحسبان﴾ والنجم والشجر يسجدان<sup>(١)</sup> فإن المراد بالنجم ما ينجم من الأرض، أي يظهر ولا ساق له كالقول، والشجر ماله ساق، فالنجم بهذا المعنى وإن لم يكن مناسباً للشمس والقمر لكنه بمعنى الكوكب يناسبهما. ومن هذا ما يروى من قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «لا يزال المنام طائراً حتى يُقَصَّصَ، فإذا قصَّ وقع»<sup>(٢)</sup> وهذا الوجه وإن كان بعيداً إلا أنه لا يخلو من لطافة.

## إشارة

[في غسل أعضاء الوضوء مرة ثانية هل هي بدعة أو سنة؟]

ظاهر هذا الحديث أن غسل كل من الوجه واليدين وقع مرة واحدة فهو ممّا يؤيد القول بعدم استحباب الغسلة الثانية، إذ لو كانت لذكرها الراوي، إذ المقام مقام بيان سنن الوضوء، وقد قال عليه السلام في آخر

(١) الرحمن: ٥ - ٦.

(٢) قريب منه في مسند أحمد بن حنبل: ج ٤ ص ١٠.

الحديث: «خلق الله من كل قطرة ملكاً يقدّسه و يسبّحه» ولاشك أنّ القطرات مع تثنية الغسلات أكثر.

وربّما قيل: إنّ سكوت الراوي عن تثنية غسل الوجه واليدين لاشتهارها بين الأمة وشيوع استحبابها كالسكوت عن تثليث المضمضة والاستنشاق.

وفيه: أنّ شيوع استحبابها الى هذا الحدّ ممنوع، كيف والشيخ الصدوق مصرّ على عدم الاستحباب، وروى في كتاب من لا يحضره الفقيه عن الصادق عليه السلام أنّه قال: «والله ما كان وضوء رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم إلّا مرّة مرّة»<sup>(١)</sup> وحمل الأخبار المتضمنة للمرتين على التجديد.

وقال الشيخ الجليل محمد بن يعقوب الكليني بعد ما روى أنّ وضوء علي عليه السلام ما كان إلّا مرّة مرّة: هذا دليل على أنّ الوضوء مرّة مرّة، لأنّه عليه السلام كان إذا ورد عليه أمران كلاهما طاعة لله أخذ بأحوطهما وأشدّهما على بدنه<sup>(٢)</sup>. إنتهى كلامه.

فبعد منازعة مثل هذين الشيخين المتقدّمين الجليلين في استحباب التثنية كيف يدّعى أنّ سكوت الراوي عن ذكرها لاشتهارها بين الأمة و شيوع استحبابها؟ وتحقيق المقام يقتضي بسطاً في الكلام ليس هذا محله.

## تكملة

[في بيان مقدار ماء الوضوء]

استفاد بعض أصحابنا من قوله عليه السلام: «اتّني بإناء من ماء أتوضّأ للصلاة» واستنجائه من ذلك الماء أنّ ماء الاستنجاء محسوب من ماء

(١) من لا يحضره الفقيه: ج ١ ص ٣٨ ح ٧٦.

(٢) الكافي: ج ٣ ص ٢٧ ح ٩.

الوضوء، وفرّع عليه دخوله في المدّ الذي يستحبّ الوضوء به قائلاً: إنّ المدّ لا يكاد يبلغه الوضوء.

وهذا الكلام لا يخلو من<sup>(١)</sup> بعد، فإنّ ماء الوضوء المسبغ المشتمل على غسل اليدين أولاً وتثنية الغسلات الثلاث والمضمضة والاستنشاق اللّذين كلّ منهما بثلاثة أكفّ يبلغ المدّ بغير شكّ، إذ المدّ لا يزيد على مائتين واثنين وتسعين درهماً شرعية، وهي على ما حسبناه لا يكاد تزيد على ربع المدّ التبريزي في زماننا هذا. وظاهر أنّ هذا القدر لا يفضل عنه شيء عند الإتيان بالمستحبّات المذكورة قطعاً، بل قد يترأى عدم وفائه بها، فكيف يحسب ماء الاستنجاء منه؟

هذا واعلم أنّ أمره عليه السلام ابنه رضي الله عنه بإحضار الماء يعطي بظاهره أنّ إحضار الماء ليس من الاستعانة المكروهة في الوضوء، ولهذا ذكر أصحابنا أنّ إحضار الماء فيه ليس استعانة. وأمّا احتمال كون الأمر بذلك لبيان جواز الاستعانة فلا يدلّ على عدم الكراهة فلا يخلو من بُعد.

# الحديث السادس

\* كيفية التيمّم \*



«... سألت أبا عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام عن التيمم، فقال: إِنَّ عَمَّاراً أَصَابَتْهُ جَنَابَةٌ فَتَمَعَّكَ كَمَا تَتَمَعُّكَ الدَّابَّةُ. فقال له رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم و هو يهزأ به: يَا عَمَّارُ تَمَعَّكَتْ كَمَا تَتَمَعُّكَ الدَّابَّةُ. فقلنا له: فكيف التيمم؟ فوضع يديه على الأرض ثم رفعهما فمسح وجهه ويديه فوق الكف قليلاً».

و بالسند المتصل الى شيخ الطائفة محمد بن الحسن الطوسي، عن  
الشيخ الجليل عمدة الإسلام محمد بن محمد بن النعمان المفيد، عن  
أحمد بن محمد، عن أبيه، عن سعد بن عبدالله، عن أحمد بن محمد بن  
عيسى، عن علي بن الحكم، عن داود بن النعمان قال:

سألت أبا عبدالله جعفر بن محمد الصادق عليه  
السلام عن التيمم، فقال: إِنَّ عَمَّاراً أَصَابَتْهُ جَنَابَةٌ  
فَتَمَعَّكَ كَمَا تَتَمَعُّكَ الدَّابَّةُ. فقال له رسول الله  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَهْزَأُ بِهِ: يَا عَمَّارُ  
تَمَعَّكَتْ كَمَا تَتَمَعُّكَ الدَّابَّةُ. فقلنا له: فكيف  
التيمم؟ فوضع يديه على الأرض ثُمَّ رَفَعَهُمَا  
فَمَسَحَ وَجْهَهُ وَيَدَيْهِ فَوْقَ الْكَفِّ قَلِيلًا<sup>(١)</sup>.

## بيان

مالله يحتاج الى البيان في هذا الحديث  
﴿فَتَمَعَّكَتْ كَمَا تَتَمَعُّكَ الدَّابَّةُ﴾: أي تمرغ و تقلب في التراب،  
والمراد أنه ماس التراب بجميع بدنه، فكأنه لما رأى التيمم في موضع

---

(١) تهذيب الأحكام: ج ١ ص ٢٠٧ ح ١.

الغسل ظنَّ أنه مثله في استيعاب البدن.

﴿ وهو يهزأ به ﴾: الهزاء بالضمّ السخرية والاستخفاف، يعدّى بالباء و«من»، يقال: هزأ به وهزأ منه.

﴿ تمعّكت كما تتمعّك الدابة ﴾: إمّا استفهام إنكاري أو خبر أريد به لازم معناه نحو: حفظت التوراة. والأوّل أنسب بقوله عليه السلام يهزأ به.

﴿ فقلنا له فكيف التيمّم ﴾: هذا الكلام يحتمل وجهين:  
الأوّل: أن يكون قائله داود بن النعمان والمقول له الإمام عليه السلام،  
والتيمّم المذكور وقع منه عليه السلام.

الثاني: أن يكون قائل هذا القول الصحابة الذين كانوا حاضرين مع عمّار رضي الله عنه والمقول له الرسول صلى الله عليه وآله وسلّم والإمام عليه السلام حكى كلامهم بلفظه، وإلا فالسياق يقتضي فقالوا، وحينئذ يكون الضمير في وضع ورفع ومسح للنبيّ صلى الله عليه وآله وسلّم.

ويدلّ عليه ما رواه الصدوق في كتاب من لا يحضره الفقيه، عن زرارّة في الصحيح، عن الإمام أبي جعفر محمد بن عليّ الباقر عليهما السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلّم ذات يوم لعمّار في سفر له: يا عمّار بلغنا أنّك أجنبت فكيف صنعت؟ قال: تمرّغت يارسول الله في التراب. قال: فقال له: كذلك يتمرّغ الحمار، أفلا صنعت كذا، ثمّ أهوى بيديه الى الأرض فوضعهما على الصعيد ثمّ مسح جبينه بأصابعه وكفّيه احدهما بالأخرى ثمّ لم يُعد ذلك<sup>(١)</sup>.

وما رواه محيي السنّة من العامّة في كتاب المصابيح بهذا اللفظ: قال عمّار: كنّا في سرية فأجنبت فصلّيت، فذكرت للنبيّ صلى الله عليه وآله وسلّم فقال: إنّما كان يكفيك هكذا فضرب النبيّ صلى الله عليه وآله وسلّم

بكفّيه الأرض ونفخ فيهما ثم مسح بهما وجهه وكفّيه<sup>(١)</sup> إنتهى.  
وظنّي أنّ الحمل على الوجه الأوّل أوجه، إذ حمل لفظ «قلنا» على  
حكاية كلامهم بعيد جداً.  
وفي صحيحة زرارة: فوضع أبو جعفر عليه السلام كفّيه على الأرض  
ثم مسح وجهه وكفّيه<sup>(٢)</sup>.

و دلالة ما رواه الصدوق على الوجه الثاني ممنوعة لاحتمال عود  
ضمير «أهوى» الى الإمام عليه السلام، وعلى تقدير عوده الى النبيّ صلّى  
الله عليه وآله وسلّم لا يلزم عود تلك الضمائر إليه صلّى الله عليه وآله  
وسلّم أيضاً لجواز أن يكون النبيّ صلّى الله عليه وآله وسلّم بيّن لعمّار  
والإمام عليه السلام بيّن لداود بن النعمان.

إن قلت: احتياج عمّار ونظرائه من الصحابة الى مشاهدة التيمّم  
البياني غير بعيد بأن يكون وقوع هذه القصّة في مبدأ الإسلام وقبل نزول  
آية التيمّم واشتهار كيفيّته بين الأمّة. أمّا احتياج داود بن النعمان الى  
مشاهدة كيفيّة التيمّم من الصادق عليه السلام فمستبعد جداً كيف والرجل  
معدود من أفاضل الرواة فكيف يخفى عليه التيمّم؟! فالحمل على صدور  
التيمّم الواقع في الحديث عن النبيّ صلّى الله عليه وآله وسلّم متعيّن.

قلت: احتياج داود الى مشاهدة تيمّم الإمام عليه السلام لا يقصر عن  
احتياج عمّار الى التيمّم البياني، لأنّ الأمّة مختلفون في كيفيّة التيمّم  
اختلافاً شديداً، فبعضهم أوجب مسح كلّ الوجه واليدين الى المرفقين،  
وبعضهم خصّ المسح ببعض الوجه واليدين من الزندين، وبعضهم جعله  
مطلقاً بضربة، وبعضهم جعله مطلقاً بضربتين، وبعضهم فصل بالوضوء

(١) مصابيح السنّة: ج ١ ص ٣٦.

(٢) التهذيب: ج ١ ص ٢٠٨ ح ٥.

والغسل، وبعضهم ثلث الضربات. فأراد داود أن يشاهد فعل الإمام عليه السلام ليفوز بالعيان ويحصل له كمال الاطمئنان.

### تبصرة

[في أن قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم لعمّار لم يكن فيه استهزاء] قوله عليه السلام: «وهو يهزأ به» لا يخلو من إشكال، لأن الاستهزاء لا يليق بمنصب النبوة، ألا ترى إلى أن موسى عليه السلام لما قال له قومه: ﴿أَتَتَّخِذُنَا هُزُوًا؟﴾ قال: أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين<sup>(١)</sup> وهذا يدل على أن الاستهزاء من عمل الجاهلين.

وعلى تقدير جواز صدور الاستهزاء عنه صلى الله عليه وآله وسلم بالنسبة إلى بعض الأفراد كيف يصدر ذلك عنه صلى الله عليه وآله وسلم بالنسبة إلى عمّار الذي هو من أعيان الصحابة وصفوتهم وأجلّائهم، ولم يزل صلى الله عليه وآله وسلم له مكرماً موقراً حتى قال: «عمّار جلدة بين عيني، تقتله الفئة الباغية»<sup>(٢)</sup>.

وغاية ما يمكن أن يقال: إن الاستهزاء هنا ليس على معناه الحقيقي - أعني السخرية - بل المراد به نوع من المزاح والمطايبة، ولا بعد في صدور ذلك عنه صلى الله عليه وآله وسلم بالنسبة إلى عمّار ونظرائه، و يكون ذلك ناشئاً عن كمال اللطف بهم والمؤانسة معهم، فإن الإنسان لا يمازح غالباً إلا من يحبه، ولا قصور في المزاح بغير الباطل. فقد روي عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال: «إني أمزح ولا أقول إلا الحق»<sup>(٣)</sup> و حديثه صلى الله عليه وآله وسلم مع العجوز التي سألته أن يدعوا لها

(١) البقرة: ٦٧.

(٢) سيرة ابن هشام: ج ٢ ص ١٤٢ ضمن قصة بناء مسجد المدينة.

(٣) مكارم الأخلاق: ص ٢١.

بالجنة<sup>(١)</sup> مشهور<sup>(٢)</sup>.

## تذكرة

[في أن ضرب اليدين على الأرض هل هو جزء التيمّم أو لا؟]

ماتضمنه هذا الحديث من التعبير بوضع اليدين على الأرض موجود في بعض الأحاديث، وفي أكثرها وقع التعبير بالضرب. وهو وضع خاص مع اعتماد، ولعله الأحوط. ولوالدي قدس الله روحه فيه كلام أورده في شرح الرسالة.

وكيف كان فهل هو أوّل أفعال التيمّم بحيث يجب تقديم<sup>(٣)</sup> النية عليه ومقارنتها له أو هو بمنزلة اغتراف الماء للطهارة المائية؟  
ظاهر أكثر الأصحاب الأوّل.

والعلامة في النهاية<sup>(٤)</sup> على الثاني، وعبر عن الضرب بنقل التراب ولم يجعله جزء من التيمّم كالاغتراف في الوضوء، بل هو عنده أمر واجب خارج عن ماهية التيمّم.  
واعترضه شيخنا الشهيد<sup>(٥)</sup> بأمرين:

الأوّل: أن الاغتراف غير معتبر لنفسه لسقوطه عند غمس الوجه اتفاقاً بخلاف الضرب فإنه معتبر لنفسه. ولهذا لو وضع جبهته على الأرض لم يجز.

(١) انظر مناقب ابن شهر آشوب: ج ١ ص ١٤٨.

(٢) روي أن عجوزاً سألته صلى الله عليه وآله وسلم أن يدعو لها بالجنة، فقال صلى الله عليه وآله وسلم لها: أما علمت أن الجنة لا تدخلها العجائز، فحصل للعجوز اضطراب، فقرأ صلى الله عليه وآله وسلم: (إنا أنشأناهنّ إنشأً فجعلناهنّ أبكاراً عرباً أتراباً) (منه دام ظلّه).

(٣) (م): تقدّم.

(٤) نهاية الأحكام: ج ٢ ص ٢٠٣.

(٥) ذكرى الشيعة: ص ١٠٧ س ٣٤.

وفيه: أنَّ هذا الفرق غير مضرٍّ للعلامة وهو يقول بموجبه ويجعل نقل التراب شرطاً في الصَّحَّة فتأمَّل.

والثاني: أنَّ تخلُّل الحدث بين الاغتراف وغسل الوجه غير مضرٍّ بخلاف تخلُّله بين الضرب ومسح الجبهة

وفيه: أنَّه إن أراد أنَّ تخلُّله مضرٌّ عند القائلين بأنَّ الضرب جزء من التيمِّم فمسلَّم ولا ينفعه. وإن أراد أنَّه كذلك عند العلامة فممنوع. كيف وقد صرَّح طاب ثراه في النهاية<sup>(١)</sup> بأنَّ تخلُّله غير مضرٍّ. واعلم أنَّ العلامة مع حكمه بعدم جزئية الضرب للتيمِّم جَوِّز مقارنة نيَّته له.

وفيه: أنَّه يستلزم عدم مقارنتها لشيء من أجزائه، بل لأمر خارج عنه، ولا يرد مثله في مقارنة نيَّة الوضوء لغسل اليدين والمضمضة والاستنشاق لأنَّ كلاً منها يصير حينئذٍ جزء الوضوء الكامل كما قالوه. ولعلَّ مراد العلامة بنفي جزئية الضرب أنَّه ليس جزءً حتمياً أصلياً يتعيَّن النيَّة قبله كمسح الجبهة، بل إنَّ قارن المكلف النيَّة به صار جزءً وآلاً فلا، وحينئذٍ فلا فرق بين الضرب وغسل اليدين عنده كما لا يخفى.

ثمَّ ما تضمَّنَّه هذا الحديث من مسحه صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم وجهه يعطي بظاهره الاستيعاب. وهو مذهب عليِّ بن بابويه<sup>(٢)</sup> وفي الأخبار<sup>(٣)</sup> ما يساعده. إلَّا أنَّ السيّد المرتضى رضي الله عنه نقل الإجماع على عدم وجوبه. ويعضده الأخبار الصحيحة الناطقة بعضها بمسح الجبهة<sup>(٤)</sup> وبعضها بمسح الجبين<sup>(٥)</sup>.

(١) نهاية الأحكام: ج ١ ص ٢٠٣.

(٢) راجع مختلف الشيعة: ج ١ ص ٤٢٦.

(٣) تهذيب الأحكام: ج ١ ص ٢٠٨ ح ٦٠٢ انظر المختلف: ج ١ ص ٤٢٨.

(٤) تهذيب الأحكام: ج ١ ص ٢٠٧ - ٢٠٨ ح ٦٠١.

(٥) من لا يحضره الفقيه: ج ١ ص ٥٧ ح ٢١٣.

و حكم المحقق في المعتبر<sup>(١)</sup> بالتخير بين مسح كل الوجه وبعضه يعني الجبهة، ونقله عن ابن أبي عقيل وكأنه حمل عدم الوجوب في كلام المرتضى على عدم الوجوب الحتمي.

وأما استيعاب اليدين الى المرفقين فهذا الحديث الصحيح صريح في عدمه. وأوجهه علي بن بابويه<sup>(٢)</sup> لوروده في بعض الأخبار<sup>(٣)</sup>. ولو قيل بالتخير هنا أيضاً كالوجه لكان وجهاً.

### إرشاد فيه سداد

[في بيان أنّ الضربة الواحدة على الأرض في مطلق التيمّم كافٍ أم لا؟]  
ظاهر هذا الحديث أنّه عليه السلام اكتفى بالضربة الواحدة. ولا ريب أنّ الكلام كان في تيمّم الجنب فإنّ عمّاراً كان جنباً، فهو حجّة من يجتزي بالضربة الواحدة كالنفيد<sup>(٤)</sup> والمرتضى<sup>(٥)</sup> رضي الله عنهما، و يعضده موثقة زرارة<sup>(٦)</sup> وحسنة ابن أبي المقدام<sup>(٧)</sup>.

وأجاب العلامة في المختلف عن الاحتجاج بهذا الحديث وأمثاله بأنّه لا دلالة فيه على أنّ التيمّم الذي وصفه الإمام عليه السلام بدل عن الوضوء أو الغسل و ذكر قصّة عمّار لا يدلّ على إرادة بيان بدل الغسل لاحتمال ذكر القصّة ثمّ يُسئل عليه السلام عن كيفيّة التيمّم مطلقاً أو عن

(١) المعتبر: ج ١ ص ٣٨٦.

(٢) راجع مختلف الشيعة: ج ١ ص ٤٣٤.

(٣) تهذيب الأحكام: ج ١ ص ٢٠٧ ح ٥٩٨. انظر المختلف: ج ١ ص ٤٣٤.

(٤) ذكره العلامة في المختلف: ج ١ ص ٤٣١.

(٥) جمل العلم والعمل المطبوعة في ضمن رسائل الشريف المرتضى: المجموعة الثالثة: ص ٢٥

(٦) تهذيب الأحكام: ج ١ ص ٢٠٨ ح ٦.

(٧) تهذيب الأحكام: ج ١ ص ٢١٢ ح ١٧.



كيفية التيمّم الذي هو بدل عن الوضوء<sup>(١)</sup>. هذا كلامه.

ولا يخفى أنّه بعيد جدّاً، وسوق الكلام يأباه، وحديث قصّة عمّار الذي رواه الصدوق في الصحيح عن زرارة - على ماتقدّم - صريح في كون التيمّم بدلاً عن الغسل وفي وحدة الضرب أيضاً، لأنّ في آخره: «ولم يعد ذلك» أي لم يعد ذلك الوضع. فمذهب المرتضى لا يخلو عن قوّة، و أحاديث الثنية يمكن حملها على الاستحباب جمعاً بين الأخبار، وهو خير من حملها على بدل الغسل. وأحاديث الوحدة على بدل الوضوء كما هو المشهور بين المتأخّرين، لأنّ في أحاديث الوحدة ما هو كالصريح في بدلية الغسل. وحكاية مناسبة الوحدة للوضوء والثنية للغسل لا تنهض دليلاً.

وأما ما رواه الشيخ<sup>(٢)</sup> في الصحيح، عن زرارة، عن الإمام أبي جعفر محمد بن عليّ الباقر عليه السلام قال: قلت: كيف التيمّم؟ قال: هو ضرب واحد للوضوء والغسل من الجنابة، تضرب بيدك مرّتين ثمّ تنفضهما مرّة للوجه و مرّة لليدين<sup>(٣)</sup> فلا دلالة فيه على التفصيل المشهور، وإن كان الشيخ في التهذيب والمحقّق في المعتمد<sup>(٤)</sup> قد فهما منه ذلك، بل قد يدّعي دلالته على الثنية مطلقاً، ومن ثمّ احتجّ به ابن بابويه<sup>(٥)</sup> على ذلك. والحقّ أنّه مجمل بالنسبة الى ما ذهب إليه هذان الشيخان، فإنّ قوله عليه السلام: «هو ضرب واحد» يحتمل أن يكون معناه أنّه نوع واحد غير مختلف سواء كان عن الوضوء أو الغسل، و مجيء الضرب بمعنى النوع

(١) مختلف الشيعة: ج ١ ص ٤٣٣.

(٢) (م): الشيخ الصدوق.

(٣) تهذيب الأحكام: ج ١ ص ٢١٠ ج ١٤

(٤) المعتمد: ج ١ ص ٣٨٨.

(٥) الهداية: ص ١٨.

والقسم في لسان الشرع شائع، كما يقال: الطهارة على ضربين مائية و ترابية. وحينئذ يُقرأ قوله عليه السلام «والغسل» بالجرّ عطفاً على الوضوء كما هو الظاهر، ويجعل جملة «تضرب بيدك الى آخره» مفسّرة للضرب الواحد.

ويحتمل أن يكون معناه أنه ضربة واحدة على الأرض للوضوء و يجعل قوله عليه السلام «والغسل على الجنابة» ابتداء كلام إمّا برفع الغسل بالإبتداء على حذف مضاف، أي ويتمّ الغسل، أو جرّه بلام محذوفة متعلّقة بتضرب كأنه قال: «وتضرب بيدك للغسل من الجنابة» و يكون من عطف الفعلية على الاسمية. والحديث على كلّ من هذين الحليّن لامناص فيه عن ارتكاب خلاف الظاهر، إذ الظاهر من الضرب هو الضرب على الأرض، والظاهر أنّ الكلام من عطف المفرد على المفرد، وهذه التقديرات على خلاف الأصل.

ويخطر بالبال أنه يمكن حمل الضرب على ما هو الظاهر من الضرب على الأرض، وقراءة الغسل بالجرّ عطفاً على الوضوء كما هو الظاهر أيضاً، ويكون المراد من قوله عليه السلام: «واحد» الوحدة النوعيّة لا العددية، أي أنّ الضرب على الأرض فيهما واحد غير مختلف، و حمل الوحدة على الوحدة النوعيّة<sup>(١)</sup> وإن كان فيه أدنى مخالفة للظاهر إلاّ أنّها أقلّ من مخالفة الظاهر على الحليّن السابقين كما لا يخفى.

### تتمّة

[في أنّ علوق التراب في التيمّم شرط أم لا؟]

المشهور بين أصحابنا عدم اشتراط علوق التراب بشيء من الكفّين،

(١) في هامش (م): يُستفاد من الحديث حينئذٍ ثنية الضرب مطلقاً كما فهم ابن بابويه رحمة الله عليه (منه دام ظلّه العالي).

واشترطه ابن الجنيد<sup>(١)</sup> وبعض العامة.

وقد استدللّ الأصحاب على المشهور بالروايات المتضمنة للنفض<sup>(٢)</sup>.

واستضعفه والدي طاب ثراه في شرح الرسالة<sup>(٣)</sup> بأنّ الأجزاء الصغيرة الغبارية لا يتخلّص كلّها من اليدين بالنفض بل يبقى منها بقية كما تشهد به التجربة. ولعلّ النفض لما عساه يلصق بالكفّين من الأجزاء الترابية الكثيرة الموجبة لتشويه الوجه ويكون الغرض من النفض تقليلها، فلا دلالة للأمر بالنفض على عدم اشتراط العلوق، بل ربما يدلّ على اشتراطه فتأمّل<sup>(٤)</sup>.

ثمّ إنّه طاب ثراه مال الى تقوية ما استدللّ به ابن الجنيد من أنّ «من» في قوله تعالى: ﴿فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه﴾<sup>(٥)</sup> ظاهرة في التبويض، وجعل كونها لا ابتداء الغاية سمجاً بعيداً.

وقال: إنّ ما تضمّنه صحيحة زرارة عن أبي جعفر عليه السلام<sup>(٦)</sup> من إعادة ضمير «منه» في الآية الى التيمّم غير منافٍ للتبويض الذي هو الظاهر، وجعل قوله عليه السلام في آخرها لأنّه يعلق من ذلك الصعيد ببعض الكفّين ولا يعلق ببعضها دالّاً على اشتراط العلوق. ولعلّ وجه الدلالة على ذلك أنّ هذه الرواية قد دلّت على أنّه سبحانه لمّا علم أنّ ذلك الصعيد لا يجري بأجمعه على الوجه لأنّه يعلق ببعض الكفّين ولا يعلق

(١) حكاها العلامة في مختلف الشيعة: ج ١ ص ٤٢٠.

(٢) تهذيب الأحكام: ج ١ ص ٢٠٧-٢٠٨ ح ٤.

(٣) شرح الرسالة: لا يوجد لدينا هذا الكتاب.

(٤) في هامش (م): لأنّ إيجاد النفض لا يتمّ إلّا مع العلوق. ووجه التأمل أنّه لا قائل بوجود النفض (منه دام ظلّه).

(٥) المائدة: ٦.

(٦) تهذيب الأحكام: ج ١ ص ٦١ ح ١٧.

ببعضها قال: ﴿فامسحوا بوجوهكم وأيديكم منه﴾.  
 و من تأمل هذا الكلام و هذا التعليل حقّ التأمل<sup>(١)</sup> علم إشعاره  
 بوجوب العلوق، وظهر له أنّ التيمّم الذي أعاد الإمام عليه السلام ضمير  
 «منه» إليه المراد به التيمّم به، فتأمل.

---

(١) في هامش (م): حيث جوّز العلوق بالنفض دون النفض عنه للعلم بأنّ ذلك لا يجري بأجمعه على الوجه (منه دام ظلّه)

Handwritten text at the top of the page, possibly a title or header.

Main body of handwritten text, consisting of several paragraphs.

Handwritten text at the bottom of the page, possibly a signature or footer.

# الحديث السابع

\* صلاة حمّاد بن عيسى \*

«... قال لي أبو عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام يوماً: يا حمّاد أتُحسن أن تُصلّي؟ قال: فقلت: يا سيّدي أنا أحفظ كتاب حريز في الصلاة. فقال: لا عليك يا حمّاد قم فصلّ. قال: فقمّت بين يديه متوجّهاً الى القبلة، فاستفتحت الصلاة، فركعت وسجدت. فقال عليه السلام: يا حمّاد لا تحسن أن تصلّي، ما أقبح بالرجل منكم تأتي عليه ستّون سنة أو سبعون سنة فلا يقيم صلاة واحدة بحدودها تامّة. قال حمّاد: فأصابني في نفسي الذلّ. فقلت: جعلت فداك فعلمني الصلاة...»

و بسنده المتصل الى شيخنا السعيد الشهيد محمد بن مكي قدس  
الله روحه، قال: قرأت على شيخنا الشيخ الإمام فخر الدين بن مطهر دام  
فضله بداره بالحلة آخر نهار الجمعة ثالث جمادي الأول سنة ست و  
خمسین وسبع مائة، قال: قرأت على والدي جمال الدين، قال: حدّثني  
والدي سديد الدين، عن السيّد رضي الدين بن طاووس، عن السيّد  
شمس الدين فخّار، عن الشيخ محمد بن إدريس، عن الشيخ عربي بن مسافر  
العبادي، عن الياس بن هشام الحائري، عن الشيخ أبي علي المفيد، عن  
والده الشيخ أبي جعفر الطوسي، عن الشيخ أبي عبدالله المفيد محمد بن  
محمد بن النعمان، عن أبي القاسم جعفر بن محمد، عن محمد بن يعقوب  
الكليني، عن عليّ بن ابراهيم، عن أبيه، عن حمّاد بن عيسى قال:

قال لي أبو عبدالله جعفر بن محمد الصادق عليه

السلام يوماً: يا حمّاد أتُحسن أن تُصليّ؟

قال: فقلت: يا سيّدي أنا أحفظ كتاب حريز في

الصلاة.

فقال: لا عليك يا حمّاد قم فصلّ.

قال: فقمّت بين يديه متوجّهاً الى القبلة،

فاستفتح الصلاة، فركعت وسجدت.

فقال عليه السلام: يا حمّاد لا تحسن أن تُصليّ،



ما أقبح بالرجل منكم تأتي عليه ستون سنة أو سبعون سنة فلا يقيم صلاة واحدة بحدودها تامة. قال حماد: فأصابني في نفسي الذل. فقلت: جعلت فداك فعلمني الصلاة.

فقام أبو عبد الله عليه السلام مستقبل القبلة منتصباً، فأرسل يديه جميعاً على فخذه قد ضم أصابعه وفرق بين قدميه حتى كان بينهما قدر ثلاث أصابع منفرجات، واستقبل بأصابع رجله<sup>(١)</sup> القبلة لم يُحرّفها عن القبلة، فقال بخشوع: «الله أكبر». ثم قرأ الحمد بترتيل و«قل هو الله أحد» ثم صبر هنيئة بقدر ما يتنفس وهو قائم. ثم رفع يديه حيال وجهه وقال: «الله أكبر» وهو قائم. ثم ركع. وملاً كفيه من ركبتيه مُنفرجات، وردّ ركبتيه إلى خلفه، ثم سوى ظهره حتى لو صُبَّ عليه قطرة من ماء أو دهن لم تزل لاستواء ظهره، ومدّ عنقه وغمض عينيه، ثم سبح ثلاثاً بترتيل فقال: «سبحان ربّي العظيم وبحمده». ثم استوى قائماً فلمّا استمكن من القيام قال: «سمع الله لمن حمده» ثم كبّر وهو قائم ورفع يديه حيال وجهه. ثم سجد وبسط كفيه مضموتي الأصابع بين يدي ركبتيه حيال وجهه فقال: «سبحان ربّي الأعلى وبحمده» ثلاث مرّات. ولم

يضع شيئاً من جسده على شيء منه، وسجد على ثمانية أعظم: الكفين، والركبتين، وأنامل إبهامي الرجلين، والجبهة، والأنف، وقال: سبعة منهن فرض يسجد عليها وهي التي ذكرها الله عز وجل في كتابه فقال: ﴿وَإِنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ فَلَاتَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَداً﴾ وهي الجبهة والكفان والركبتان والإبهامان، ووضع الأنف على الأرض سنة. ثم رفع رأسه من السجود، فلما استوى جالساً قال: «الله أكبر». ثم قعد على فخذه الأيسر وقد وضع قدمه الأيمن على بطن قدمه الأيسر وقال: «استغفر الله ربّي وأتوب إليه». ثم كبر وهو جالس وسجد السجدة الثانية، وقال كما قال في الأولى، ولم يضع شيئاً من بدنه على شيء منه في ركوع ولا سجود، وكان مُجَنِّحاً، ولم يضع ذراعيه على الأرض. فصلّى ركعتين على هذا ويده مضمومتا الأصابع وهو جالس في التشهد، فلما فرغ من التشهد سلّم وقال: يا حمّاد هكذا صلّ<sup>(١)</sup>.

### بيان

مألفه يحتاج الى البيان في هذا الحديث

﴿ياحمّاد أتحسن أن تصلّي﴾: هو حمّاد بن عيسى الجهنّي، منسوب الى جُهيّنة - بضمّ الجيم - قبيلة، وهو من ثقة أصحابنا، لقي

الصادق والكاظم والرضا عليهم السلام، و دعا له الكاظم عليه السلام بالدار والزوجة والولد والخادم والحجّ خمسين حجّة، فنال كلّ ذلك. ولمّا أراد أن يحجّ الحادية والخمسين غرق في الجحفة حين أراد غسل الإحرام وكان عمره نيفاً وسبعين سنة.

﴿أنا أحفظ كتاب حريز﴾: بالحاء المهملة وآخره زاي، وهو حريز ابن عبدالله السجستاني، أصله كوفي وسافر الى سجستان كثيراً فعرف بها، وهو من أصحاب الصادق عليه السلام، ثقة، صتّف كتباً.

﴿لا عليك﴾: «لا» نافية للجنس، وحذف اسمها في أمثال هذا مشهور، أي لا بأس عليك.

﴿ما أقبح بالرجل منكم﴾: فصل عليه السلام بين فعل التعجّب و معموله. وهو مختلف فيه بين النحاة، فمنعه الأخفش والمبرد، وجوّزه المازني والفراء بالظرف، ناقلاً عن العرب أنّهم يقولون: «ما أحسن بالرجل أن يصدق». وصدوره عن الإمام عليه السلام من أقوى الحجج على جوازه. و «منكم»: حال من «الرجل» أو وصف له، فإنّ لامة جنسية.

والمراد: ما أقبح بالرجل من الشيعة أو من صلحائهم.

﴿بحدودها تامّة﴾: بحدودها متعلّق بيقيم، وتامّة إمّا حال من حدودها أو نعت ثانٍ لـ «صلاة».

﴿فقال بخشوع﴾: أي بتذلّ وخوف وخضوع. وبذلك فُسر الخشوع في قوله تعالى: ﴿والذين هم في صلاتهم خاشعون﴾<sup>(١)</sup>. وفي الصحاح: خشع ببصره: أي غصّه<sup>(٢)</sup>.

وروى الشيخ الجليل أبو علي الطبرسي في كتاب مجمع البيان عن

(١) المؤمنون: ٢.

(٢) صحاح اللغة: ج ٣ ص ١٢٠٤ لغة «خشع».

النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه رأى رجلاً يعبث بلحيته في صلاته فقال: «أما أنه لو خشع قلبه لخشعت جوارحه».

ثم قال الشيخ أبو علي: في هذا دلالة على أن الخشوع في الصلاة يكون بالقلب والجوارح.

فأما بالقلب فهو أن يفرغ قلبه بجمع الهمة لها والإعراض عما سواها فلا يكون فيه غير العبادة والمعبود<sup>(١)</sup>.

وأما بالجوارح فهو غصّ البصر والإقبال عليها وترك الإلتفات والعبث<sup>(٢)</sup>.

﴿ثم قرأ الحمد بترتيل﴾: الترتيل الثاني وتبيين الحروف بحيث يتمكن السامع من عدّها، مأخوذ من قولهم ثغر رتل ومرتل إذا كان مفلجاً، وبه فسر في قوله تعالى: ﴿ورتل القرآن ترتيلاً﴾<sup>(٣)</sup>.

وعن أمير المؤمنين عليه السلام أنه حفظ الوقوف وبيان الحروف<sup>(٤)</sup> أي مراعاة الوقف التام والحسن<sup>(٥)</sup>، والإتيان بالحروف على الصفات المعتبرة من الهمس والجهر والاستعلاء والإطباق والغنة وأمثالها. والترتيل بكل من هذين التفسيرين مستحب.

ومن حمل الأمر في الآية على الوجوب فسر الترتيب بإخراج

(١) (م): عبادة المعبود.

(٢) مجمع البيان: ج ٧-٨ ص ٩٩ في ذيل تفسير الآية (٢) من سورة المؤمنون.

(٣) المزمل: ٤.

(٤) قريب منه ما في جوامع الجامع: ص ٥١٥.

(٥) في هامش (م): الوقف التام هو الذي لا يكون للكلام قبله تعلّق بما بعده لفظاً ولا معنى، والحسن هو الذي يكون له تعلّق لفظاً لا معنى، وفي الفاتحة أربعة وقوف توام: على البسملة و مالك يوم الدين ونستعين والضالين، وعشرة حسنة: على بسم الله وعلى الرحمن وعلى الرحيم وعلى العالمين وعلى الرحمن وعلى الرحيم أيضاً وعلى نعبد وعلى المستقيم وعلى أنعمت عليهم وعلى غير المغضوب عليهم.

الحروف من مخارجها على وجه يتميز ولا يندمج بعضها في بعض.

﴿ هنيئة ﴾: بالتصغير أي لمحة قليلة.

﴿ بقدر ما يتنفس ﴾: على البناء للمفعول.

﴿ حيال وجهه ﴾: أي بإزائه. والمراد أنه عليه السلام لم يرفع يديه

بالتكبير أزيد من محاذاة وجهه.

﴿ وملاً كفيه من ركبتيه ﴾: أي ماسهما بكل كفيه ولم يكتف بوضع

أطرافها، والظاهر أن المراد بالكف هنا ما يشمل الأصابع، وأن الانحناء إلى

أن تصل الأصابع إلى الركبتين هو الواجب والزائد مستحب. ويدل عليه

حديث زارة.

﴿ فقال سبحان ربّي العظيم وبحمده ﴾: سبحان مصدر كغفران

بمعنى التنزيه، ولا يكاد يُستعمل إلا مضافاً منصوباً بفعل مضمر

كمعاذ الله.

فمعنى سبحان ربّي: أنزهه تنزيهاً عما لا يليق بجناب قدسه وعزّ

جلاله.

وهو مضاف إلى المفعول. وربّما جوّز كونه مضافاً إلى الفاعل

بمعنى التنزه.

والواو في «وبحمده» إمّا حالية أو عاطفة، والتقدير: وأنا متلبّس

بحمده على التوفيق لتنزيهه والتأهيل لعبادته، كأنه لما أسند التسبيح إلى

نفسه أوهم ذلك تبجحاً فعقّب بهذه الجملة الحالية ليزول على قياس

ما قيل في ﴿إياك نعبد وإياك نستعين﴾.

﴿ سمع الله لمن حمده ﴾: صَمَّن «سمع» معنى استجاب فعدي

باللام كما صَمَّن معنى الإصغاء فعدي «إلى» في قوله تعالى:

﴿لَا يَسْمَعُونَ إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى﴾<sup>(١)</sup>.

﴿بين يدي ركبتيه﴾: أي قدامهما وقريباً منهما، وقد تقدّم الكلام على هذا اللفظ في الحديث الثالث.

﴿وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ لِلَّهِ﴾: تفسير المساجد بالأعضاء السبعة التي يُسجد عليها هو المشهور بين المفسرين.

والمروي عن أبي جعفر محمد بن عليّ بن موسى عليه السلام أيضاً حين سأله المعتصم عن هذه الآية: ﴿فَلَا تَدْعُوا مَعَ اللَّهِ أَحَدًا﴾: «فلا تشركوا معه غيره في سجودكم عليها»<sup>(٢)</sup>.

وأما ما قاله بعض المفسرين من أنّ المراد بها المساجد المشهورة فلا تعويل عليه بعد التفسير المروي عن الإمامين عليهما السلام<sup>(٣)</sup>.

﴿وَكَانَ مَجْنَحًا﴾: بالجيم والنون المشددة والحاء المهملة، أي رافعاً مرفقيه عن الأرض حال السجود جاعلاً يديه كالجنحين. فقلوه: «ولم يضع ذراعيه على الأرض» عطف تفسير.

## إيضاح

[في الفرق بين الرجل والمرأة في الآداب المذكورة]

ما تضمنه هذا الحديث من الأفعال مشترك بين الرجل والمرأة سوى أمور مسيرة تختص بالرجل، وهي ستة:

الأول: إرسال اليدين حال القيام، فإنّ المستحبّ لها وضع كلّ يد على الثدي المحاذي لها.

الثاني: التفريق بين القدمين، فإنّ المستحبّ لها جمعهما.

(١) فاطر: ٨.

(٢) تفسير نورالثقلين: ج ٥ ج ٤٣٩ نقلاً عن تفسير العياشي.

(٣) أي الإمام الصادق والإمام الجواد عليهما السلام.

الثالث: التجافي المعبر عنه بقوله: «ولم يضع شيئاً من بدنه على شيء منه» فإن المستحب لها تركه.

الرابع: التجنّح، فإن المستحب لها تركه.

الخامس: التورّك بين السجدةتين، فإن المستحب للمرأة ضمّ فخذيها ورفع ركبتيها.

السادس: وضع اليدين على الركبتين فإنها تضعهما فوق ركبتيها لرواية زرارة<sup>(١)</sup> ولكن تجب عليها أن تنحني قدر ما ينحني الرجل.

واحتمل بعض أصحابنا اجتزائها بدون انحناء الرجل بأن يكون الواجب عليها أن تنحني أن تصل يداها الى فخذيها فوق ركبتيها كما تشعر به الرواية، فإنها معلّلة بقوله عليه السلام: «لئلا تتطأطأ كثيراً فترفع عجزتها» وهذا الاحتمال غير بعيد.

وما تضمّنه الخبر من تغميضه عليه السلام عينيه حال ركوعه ينافي ماهو المشهور بين الأصحاب من استحباب نظر المصلّي حال ركوعه الى ما بين قدميه كما يدلّ عليه خبر زرارة<sup>(٢)</sup>.

والشيخ في النهاية<sup>(٣)</sup> عمل بالخبرين معاً وجعل التغميض أفضل من النظر الى ما بين الرجلين.

والمحقّق في المعتبر<sup>(٤)</sup> عمل بخبر حمّاد.

وشيخنا الشهيد في الذكرى<sup>(٥)</sup> جمع بين الخبرين بأن الناظر الى ما بين قدميه تقرب صورته من صورة المغمض. وهو جمع بعيد.

(١) الكافي: ج ٣ ص ٣٣٥ ح ٢.

(٢) الكافي: ج ٣ ص ٣٣٤ ح ١.

(٣) نهاية الاحكام: ج ١ ص ٥٠٧ البحث الثاني في شغل النظر.

(٤) المعتبر: ج ٢ ص ٢٤٦.

(٥) ذكرى الشيعة: ص ١٨٣ الكلام في مستحبات القيام.

والتخيير بين التغميض والنظر الخاص لا يخلو من وجه.

### تتمة

[الفرق بين السجود على الأنف والإرغام]

ما تضمّنه هذا الحديث من سجوده عليه السلام على الأنف الظاهر أنّه سنّة مغايرة للإرغام المستحبّ في السجود، فإنّه وضع الأنف على الرغام -بفتح الراء- وهو التراب، والسجود على الأنف كما روي عن عليّ عليه السلام «لا تجزي صلاة لا يصيب الأنف ما يصيب الجبين»<sup>(١)</sup> يتحقّق بوضعه على ما يصحّ السجود عليه وإن لم يكن تراباً.

وربّما قيل: الإرغام يتحقّق بملاصقة الأنف للأرض وإن لم يكن معه اعتماد. ولهذا فسّره بعض علمائنا بمماسّة الأنف التراب، والسجود يكون معه اعتماد في الجملة فبينهما عموم من وجه.

وفي كلام شيخنا الشهيد ما يُعطي أنّ الإرغام والسجود على الأنف أمر واحد، مع أنّه عدّ في بعض مؤلفاته كلّاً منهما سنّة على حدة. ثمّ على تفسير الإرغام بوضع الأنف على التراب هل تتأدّى سنّة الإرغام بوضعه على مطلق ما يصحّ السجود عليه وإن لم يكن تراباً؟ حكم بعض أصحابنا بذلك وجعل التراب أفضل. وفيه ما فيه، فليتأمّل<sup>(٢)</sup>.

### إكمال

[حكم تكرار قراءة سورة التوحيد في صلاة واحدة]

ظاهر قول الراوي: «فصلّي ركعتين» على هذا يُعطي أنّه عليه السلام

(١) وسائل الشيعة: ج ٤ ص ٩٥٤ باب ٤ من أبواب السجود ح ٤.

(٢) في هامش (م): وجهه أنّ حمل مطلق ما يصحّ السجود عليه في ذلك الحكم كالتراب قياس مع الفارق. (منه دام ظلّه).



قرأ سورة التوحيد في الركعة الثانية أيضاً، وهو ينافي ما هو المشهور بين أصحابنا من استحباب مغايرة السورة في الركعتين وكراهة تكرار الواحدة فيهما إذا أحسن غيرها، كما رواه علي بن جعفر عن أخيه الإمام موسى بن جعفر عليه السلام<sup>(١)</sup>.

و يؤيده ما مال إليه بعضهم من استثناء سورة الإخلاص من هذا الحكم. وهو جيد. ويعضده ما رواه زرارة عن أبي جعفر عليه السلام من أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صلى ركعتين وقرأ في كل منهما قل هو الله أحد<sup>(٢)</sup>. وكون ذلك لبيان الجواز بعيد.

ولعل استثناء سورة الإخلاص من بين السور واختصاصها بهذا الحكم لما فيها من مزيد الشرف والفضل.

فقد روى الشيخ الصدوق عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال: من مضى عليه يوم واحد فصلّى فيه خمس صلوات ولم يقرأ فيها: «قل هو الله أحد» قيل له: يا عبد الله لست من المصلّين<sup>(٣)</sup>.

و روى الشيخ أبو علي الطبرسي في تفسيره، عن أبي الدرداء، عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال: أيعجز أحدكم أن يقرأ ثلث القرآن في ليلة؟ قلت: يا رسول الله ومن يطيق ذلك؟ قال: اقرأوا «قل هو الله أحد»<sup>(٤)</sup>.

وقد ذكر بعض العلماء في وجه معادلة هذه السورة لثلث القرآن كلاماً حاصله: أن مقاصد القرآن الكريم ترجع عند التحقيق الى ثلاثة معانٍ: معرفة الله تعالى، ومعرفة السعادة والشقاوة الأخروية، والعلم بما

(١) تهذيب الأحكام: ج ٢ ص ٧٢ ح ٣١.

(٢) تهذيب الأحكام: ج ٢ ص ٩٦ ح ١٢٧.

(٣) ثواب الأعمال: ص ١٥٥ وفيه: من مضى به.

(٤) مجمع البيان: ج ١٠ ص ٥٦١.

يوصل الى السعادة و يُبعد عن الشقاوة. و سورة الإخلاص تشتمل على الأصل الأوّل وهو معرفة الله تعالى وتوحيده وتنزيهه عن مشابهة الخلق بالصمدية ونفي الأصل والفرع والكفو؛ وكما سُمّيت الفاتحة أمّ القرآن لاشتمالها على تلك الأصول الثلاثة عادلّت هذه السورة ثلث القرآن لاشتمالها على واحد من تلك الأصول. والله أعلم.

*Journal of Management Studies*, 19(6), 707-728.

۱- در این کتاب، که با نام «تذکره» مشهور است، به بیان زندگی و آثار شاعران و نویسندگان ایرانی پرداخته شده است. این کتاب یکی از مهم‌ترین منابع برای شناخت ادبیات فارسی است.

## الحديث الثامن

\* زكاة الأموال وزكاة الأجساد \*

«... قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم يوماً لأصحابه:  
ملعون كل مال لا يُزكى؛ ملعون كل جسد لا يُزكى، ولو  
في كل أربعين يوماً مرة.  
ف قيل: يا رسول الله أما زكاة المال فقد عرفناها فما زكاة  
الأجساد؟

فقال صلى الله عليه وآله وسلم لهم: ان تُصاب بآفة.  
فقال: فتغيّرت وجوه الذين سمعوا ذلك منه.  
قال: فلمّا رأهم قد تغيّرت ألوانهم قال لهم: هل تدرون  
ما عنيت بقولي؟  
قالوا: لا يا رسول الله.

قال صلى الله عليه وآله وسلم: بلى الرجل يخذل  
الخدشة، وينكب النكبة، ويعثر العثرة، ويمرض  
المرضة، ويشاك الشوكة، وما أشبه هذا حتّى ذكر في  
حديثه اختلاج العين».

وبالسند المتصل الى الشيخ الجليل محمد بن يعقوب الكليني، عن علي بن ابراهيم، عن هارون بن مسلم، عن مسعدة بن صدقة، عن الإمام أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام قال:

قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم يوماً لأصحابه: ملعون كل مال لا يُزكى؛ ملعون كل جسد لا يُزكى، ولو في كل أربعين يوماً مرة. فقل: يا رسول الله أما زكاة المال فقد عرفناها فما زكاة الأجساد؟

فقال صلى الله عليه وآله وسلم لهم: ان تُصاب بآفة. فقال: فتغيرت وجوه الذين سمعوا ذلك منه. قال: فلما رأهم قد تغيرت ألوانهم قال لهم: هل تدرون ما عنيت بقولي؟ قالوا: لا يا رسول الله.

قال صلى الله عليه وآله وسلم: بلى الرجل يخذش الخدشة، وينكب النكبة، ويعثر العثرة، ويمرض المرضة، ويشاك الشوكة، وما أشبه هذا

حتى ذكر في حديثه اختلاج العين<sup>(١)</sup>.

## بيان

مالعه يحتاج الى البيان في هذا الحديث

﴿ ملعون كل مال لا يزكى ﴾: أي بعيد عن الخير والبركة، يعني لاخير لصاحبه ولا بركة.

ويجوز أن يراد: ملعون صاحبه على حذف مضاف أي مطرود بعيد عن رحمة الله تعالى. وقس عليه قوله صلى الله عليه وآله وسلم «ملعون كل جسد لا يزكى».

وذكر الزكاة هنا من باب المشاكلة؛ ويجوز أن يكون استعارة تبعية، ووجه الشبه أن كل منهما وإن كان نقصاً بحسب الظاهر إلا أنه موجب لمزيد الخير والبركة في نفس الأمر.

﴿ فتغيرت وجوه الذين سمعوا ذلك ﴾: لأنهم ظنوا أن مراده صلى الله عليه وآله وسلم بالآفة: العاهة والبلية الشديدة التي كثيراً ما يخلو عنها الإنسان سنين عديدة فضلاً عن أربعين يوماً.

﴿ يخدش الخدشة ﴾: يُخدش بالبناء للمفعول، وكذا يُنكب . والخدشة: تفرق اتصال في الجلد من ظفر ونحوه، سواء خرج معه دم أو لا. ﴿ ويعثر العثرة ﴾: المراد بها عثرة الرجل . ويجوز أن يراد بها ما يعمّ عثرة اللسان أيضاً. لكنه بعيد.

﴿ ويشاك الشوكة ﴾: يقال: شاكته الشوكة، تشوكة، شاكّة وشيكة إذا دخلت في جسده. وانتصاب الشوكة بالمفعولية المطلقة كانتصاب الخدشة والنكبة والعثرة.

فإن قلت: تلك مصادر بخلاف الشوكة، فكيف يكون مفعولاً مطلقاً؟ قلت: قد يجيء المفعول المطلق غير المصدر إذا لابس المصدر بالآلية ونحوها نحو: ضربته سوطاً. وإن أبيت فاجعل انتصابها بنزع الخافض، أي يشاك بالشوكة.

﴿ وما أشبه هذا ﴾: يحتمل أن يكون من كلام النبي صلى الله عليه وآله وسلم وأن يكون من كلام الراوي.

﴿ اختلاج العين ﴾: عدّه صلى الله عليه وآله وسلم من جملة الآفات لأن الاختلاج مرض من الأمراض، وقد ذكره الأطباء. وهو حركة سريعة متواترة غير عادية تعرض لجزء من البدن كالجلد ونحوه بسبب رطوبة غليظة لزجة تنحل فتصير ريحاً بخارياً غليظاً يعسر خروجه من المسام، وتزاول الدافعة دفعة فيقع بينهما مدافعة واضطراب.



1872

1873

1874

1875

1876

1877

1878

1879

1880

1881

1882

1883

1884

1885

1886

1887

1888

1889

1890

1891

1892

1893

1894

## الحديث التاسع

\* خطبة رسول الله ﷺ في شهر رمضان \*

«... قال: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ خَطَبَنَا  
ذَاتَ يَوْمٍ فَقَالَ: أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّهُ قَدْ أَقْبَلَ إِلَيْكُمْ شَهْرُ اللَّهِ  
بِالْبَرَكَةِ وَالرَّحْمَةِ وَالْمَغْفِرَةِ، شَهْرٌ هُوَ عِنْدَ اللَّهِ أَفْضَلُ  
الشُّهُورِ، وَأَيَّامُهُ أَفْضَلُ الْأَيَّامِ، وَلَيَالِيهِ أَفْضَلُ اللَّيَالِي، وَ  
سَاعَاتُهُ أَفْضَلُ السَّاعَاتِ. هُوَ شَهْرٌ دُعِيتُمْ فِيهِ إِلَى ضِيَاةِ  
اللَّهِ، وَجُعِلْتُمْ فِيهِ مِنْ أَهْلِ كِرَامَتِهِ. أَنْفَاسُكُمْ فِيهِ تَسْبِيحٌ، وَ  
نُومُكُمْ فِيهِ عِبَادَةٌ، وَعَمَلُكُمْ فِيهِ مَقْبُولٌ، وَدَعَاؤُكُمْ فِيهِ  
مُسْتَجَابٌ. فَاسْأَلُوا اللَّهَ رَبَّكُمْ بِنِّيَّاتٍ صَادِقَةٍ وَقُلُوبٍ  
طَاهِرَةٍ أَنْ يُوَفَّقَكُمْ لَصِيَامِهِ، وَتَلَاوَةِ كِتَابِهِ، فَإِنَّ الشَّقِيَّ مِنْ  
حَرَمِ غَفْرَانِ اللَّهِ فِي هَذَا الشَّهْرِ الْعَظِيمِ...».

و بالسند المتصل الى الشيخ الجليل ثقة الإسلام محمد بن بابويه،  
عن أحمد بن الحسن بن القطان، عن أحمد بن محمد بن سعيد الهمداني،  
عن علي بن الحسن بن فضال، عن أبيه، عن أبي الحسن علي بن موسى الرضا  
عليه السلام، عن أبيه الكاظم موسى بن جعفر، عن أبيه الصادق جعفر بن  
محمد، عن أبيه الباقر محمد بن علي، عن أبيه زين العابدين علي بن الحسين،  
عن أبيه سيد الشهداء الحسين بن علي، عن أبيه سيد الوصيين أمير المؤمنين  
علي بن أبي طالب عليهم السلام قال:

إن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خطبنا  
ذات يوم فقال: أيها الناس إنّه قد أقبل إليكم شهر  
الله بالبركة والرحمة والمغفرة، شهر هو عند الله  
أفضل الشهور، وأيامه أفضل الأيام، ولياليه أفضل  
الليالي، وساعاته أفضل الساعات. هو شهر دُعيتُم  
فيه الى ضيافة الله، و جُعِلتم فيه من أهل كرامته.  
أنفاسكم فيه تسبيح، ونومكم فيه عبادة، وعملكم  
فيه مقبول، و دعاؤكم فيه مستجاب. فاسألوا الله  
ربكم بنيات صادقة و قلوب طاهرة أن يوفّقكم  
لصيامه، وتلاوة كتابه، فإنّ الشقي من حرم غفران  
الله في هذا الشهر العظيم . واذكروا بجوعكم و

عطشكم فيه جوع يوم القيامة وعطشه. وتصدّقوا على فقرائكم و مساكينكم، و وُفّروا كباركم، وارحموا صغاركم، و صلّوا أرحامكم، واحفظوا ألسنتكم، و غَضّوا عَمَّا لا يحلّ النظر إليه أبصاركم، وتحنّوا على أيتام الناس يُتَحَنَّن على أيتامكم، وتوبوا الى الله من ذنوبكم، وارفعوا إليه أيديكم بالدعاء في أوقات صلواتكم، فإنّها أفضل الساعات، ينظر الله تعالى فيها بالرحمة الى عباده، يجيبهم إذا ناجوه، ويلبّيهم إذا نادوه، ويستجيب لهم إذا دعوه.

أيّها الناس إنّ أنفسكم مرهونة بأعمالكم ففكّوها باستغفاركم، وظهوركم ثقيلة من أوزاركم فخفّفوا عنها بطول سجودكم، واعلموا أنّ الله تعالى جلّ ذكره أقسم بعزّته أن لا يعذب المصلّين والساجدين، ولا يروّعهم بالنار يوم يقوم الناس لربّ العالمين.

أيّها الناس من فطر منكم صائماً مؤمناً في هذا الشهر كان له بذلك عند الله عتق رقبة، ومغفرة لما مضى من ذنوبه.

ف قيل: يا رسول الله وليس كلّنا يقدر على ذلك. فقال صلّى الله عليه وآله وسلّم: اتقوا النار ولو بشقّ تمرّة، اتقوا النار ولو بشربة من ماء.

أيّها الناس من خفّف منكم في هذا الشهر عَمَّا ملكت يمينه خفّف الله عليه حسابه، ومن كفّ فيه

شَرَّه كَفَّ الله عنه غضبه يوم يلقاه، ومن أكرم فيه  
يتيماً أكرمه الله يوم يلقاه، ومن وصل فيه رحمه  
وصله الله برحمته يوم يلقاه، ومن قطع فيه رحمه  
قطع الله عنه رحمته يوم يلقاه، ومن تطوَّع فيه  
بصلاة كتب الله له براءة من النار، ومن أدَّى فيه  
فرضاً كان له ثواب من أدَّى سبعين فريضة فيما  
سواه من الشهور، ومن أكثر فيه الصلاة على ثقل  
الله ميزانه يوم تخفَّف الموازين، ومن تلا فيه آية  
من القرآن كان له مثل أجر من ختم فيه القرآن في  
غيره من الشهور.

أيُّها الناس أبواب الجنان في هذا الشهر مفتحة  
فاسألوا ربكم أن لا يغلقها عليكم، وأبواب النيران  
مغلقة فاسألوا ربكم أن لا يفتحها عليكم،  
والشياطين مغلولة فاسألوا ربكم أن لا يسلطها  
عليكم.

قال أمير المؤمنين عليه الصلاة والسلام: فقلت و  
قلت: يا رسول الله ما أفضل الأعمال في هذا الشهر؟  
فقال صلى الله عليه وآله وسلّم: يا أبا الحسن  
أفضل الأعمال في هذا الشهر الورع عن محارم  
الله عز وجل، ثم بكى.

فقلت: ما يبكيك يا رسول الله؟  
فقال صلى الله عليه وآله وسلّم: أبكي لما يستحل  
منك في هذا الشهر، كأنتي بك وأنت تصلي لربك  
وقد انبعث أشقى الأولين والآخرين شقيق عاقر

ناقة ثمود يضربك ضربة على قرنك فخطب منه  
لحيته.

فقلت: يا رسول الله وذلك في سلامة من ديني؟  
فقال صلى الله عليه وآله وسلم: في سلامة من  
دينك.

ثم قال صلى الله عليه وآله وسلم: يا عليّ من  
قتلك فقد قتلني، ومن أبغضك فقد أبغضني  
لأنك مني كنفي، وطينتك من طينتي، وأنت  
وصيي وخليفتي على أمتي<sup>(١)</sup>.

## بيان

مالعله يحتاج الى البيان في هذا الحديث

﴿خطبنا ذات يوم﴾: ضمّن عليه السلام «خطبنا» معنى وعظنا،  
فعدها تعدّيته، وإلا فخطب هنا لازم بمعنى النطق بالخطبة، وكما يضمّن  
المتعدّي بنفسه معنى المتعدّي بحرف فيعدّي به كذلك قد يضمّن اللازم  
معنى المتعدّي فيتعدّي بنفسه كما نحن فيه، ومنه قوله تعالى:  
﴿ولا تعزموا عقدة النكاح﴾<sup>(٢)</sup> قالوا: إنه ضمّن معنى تنووا فعدي بنفسه، و  
إلا فهو يتعدّي بعلى.

واليوم الذي أبهمه عليه السلام بقوله «ذات يوم» في بعض الروايات  
أنه كان آخر جمعة من شعبان.

وعطف «فقال» على «خطبنا» بالفاء التعقيبية مع أنه لاتعقيب بين  
الخطبة والقول إمّا على تأويل أراد أن يخطبنا كما قالوه في قوله تعالى:

(١) عيون أخبار الرضا: ج ١ ص ٢٩٧ باب ٢٨. أمالي الصدوق: مجلس ٢٠ ص ٨٢.

(٢) البقرة: ٢٣٥.

﴿كم من قرية أهلكناها فجاءها بأسنا بياتاً أو هم قائلون﴾<sup>(١)</sup> من أنه بتأويل أردنا إهلاكها، أو على ما ذكره بعض المحققين من النحاة من أن التعقيب في الفاء على نوعين: حقيقي معنوي نحو: جاء زيد فعمر، ومجازي ذكري وهو عطف مفصل على مجمل كقوله تعالى: ﴿ونادى نوح ربّه فقال ربّ إنّ ابني من أهلي﴾<sup>(٢)</sup> ونحو قولك: توضّأت فغسلت وجهي ويديّ و مسحت رأسي ورجلي، فإنّ التفصيل حقّه أن يتعقّب الإجمال.

﴿إنّه قد أقبل إليكم شهر الله﴾: تأكيد الحكم بـ «أنّ» مع أنّ قرب شهر رمضان ممّا لا ينكره المخاطب ولا يتردّد فيه لعلّه من إخراج الكلام على خلاف مقتضى الظاهر بجعل غير المنكر كالمنكر إذا لاح عليه شيء من أمارات الإنكار، كقوله: «إنّ بني عمّك فيهم رماح» فالمخاطبون كأنّهم لمّا لم يستعدّوا ولم يتهيّأوا لدخوله بالخروج من المظالم والتبعات وتهيئة الأقوات لتفطير الصائمين والصدقات ولم يحصل لهم الفرح والاستبشار بإقبال هذا الشهر العظيم الذي يغفر فيه الخطيئات وتستجاب فيه الدعوات جُعلوا كأنّهم منكرون لإقباله عليهم فخطبوا خطاب المنكر، مع المبالغة في التأكيد بالإبهام بضمير الشأن ثمّ التفسير بقدر التحقيق.

ولا يبعد كون التأكيد جارياً على مقتضى الظاهر نظراً إلى أنّ الحكم ليس مجرد إقبال الشهر، بل هو إقباله مصاحباً للبركة والرحمة والمغفرة. ولعلّ هذا الحكم المقيد ممّا يشكّ فيه بعض الحاضرين أو ينكره بعض المناققين فخطابهم جميعاً بالحكم المؤكّد من قبيل تغليب المتّصف بأمر على غير المتّصف به.

وإسناد الإقبال إلى الشهر مجاز عقلي. ولك أن تجعل التجوّز في الطرف لا في النسبة، إمّا في المسند بجعل الإقبال مجازاً عن القرب أو في

(١) الأعراف: ٤.

(٢) هود: ٤٥.



المسند اليه على طريقة الاستعارة بالكناية.

ويمكن طيّ الكشف عن التجوّز في المفرد بأن يعتبر تشبيه التلبّس الغير الفاعلي بالتلبّس الفاعلي ويستعمل فيه اللفظ الموضوع لإفادة التلبّس الفاعلي فيصير الكلام استعارة تمثيلية كما في: أراك تقدّم رجلاً و تؤخّر أخرى.

وإضافة «الشهر» الى «الله تعالى» لعلّه لمزيد الاختصاص المفهوم ممّا نطق به الحديث القدسي الذي رواه العامّة والخاصّة: «إنّ الله تعالى يقول: إنّ الصوم لي وأنا أجزي عليه»<sup>(١)</sup>.

وإمّا إشعار بأن رمضان من أسمائه تعالى كما رواه الشيخ الجليل قدوة المحدثين محمد بن يعقوب الكليني طاب ثراه في كتاب الكافي، عن عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن أحمد بن أبي نصر، عن هشام بن سالم، عن سعد بن سالم قال: كنّا عند أبي جعفر محمد بن عليّ الباقر عليه السلام فذكرنا رمضان، فقال عليه السلام: لا تقولوا هذا رمضان، ولا ذهب رمضان، ولا جاء رمضان، فإنّ رمضان اسم من أسماء الله تعالى، وهو عزّ وجلّ لا يجيء ولا يذهب، ولكن قولوا: شهر رمضان. الحديث<sup>(٢)</sup>.

﴿فإنّ الشقي من حرم غفران الله﴾: قصر اسم أنّ على خبرها للمبالغة في شقاوة المحروم من الغفران في هذا الشهر، كأنّه لاشقي غيره على ما قالوا في نحو: «الأمير زيد والشجاع عمرو» من أنّ اللام إن حمل في المقام الخطابي على الاستغراق كان بمنزلة «كلّ أمير زيد وكلّ شجاع عمرو» وإنّ حمل على الجنس أفاد أنّ زيدا جنس الأمير وعمراً جنس الشجاع متّحدان في الخارج. وكيف كان فالقصر الادّعائي حاصل.

﴿وتصدّقوا على فقرائكم ومساكينكم﴾: ربّما استدللّ بعطف

(١) الكافي: ج ٤ ص ٦٣ ح ٦، صحيح البخاري: ج ٣ ص ٣١، صحيح مسلم: ج ٣ ص ١٥٧.

(٢) الكافي: ج ٤ ص ٦٩ ح ٢.

أحدهما على الآخر على تخالفهما، ولا خلاف في اشتراكهما في وصف عدمي هو عدم وفاء الكسب والمال بمؤونته ومؤونة العيال، إنما الخلاف في أن أيهما هو الذي لا مال له ولا كسب بالكلية، وهذا معنى في أن أيهما أسوء حالاً.

فقال الفراء وثعلب وابن السكيت: هو المسكين، وبه قال أبو حنيفة. ووافقهم من علماء الشيعة الإمامية<sup>(١)</sup> ابن الجنيّد<sup>(٢)</sup> وسالار<sup>(٣)</sup> والشيخ الطوسي في النهاية<sup>(٤)</sup> لقوله تعالى: ﴿أَوْ مَسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ﴾<sup>(٥)</sup> وهو المطروح على التراب لشدة الاحتياج، ولأنّ الشاعر قد أثبت للفقر مالا في قوله:

أما الفقير الذي كانت حلوبته وفق العيال فلم يُترك له سبَدٌ<sup>(٦)</sup>  
وقال الأصمعي: الفقير أسوء حالاً، وبه قال الشافعي، ووافقه من الإمامية المحقق محمد بن إدريس الحلّي<sup>(٧)</sup> والشيخ أبو جعفر الطوسي في المبسوط<sup>(٨)</sup> والخلاف<sup>(٩)</sup> لأنّ الله تعالى بدأ به في آية الزكاة<sup>(١٠)</sup> وهو يدلّ على الاهتمام بشأنه في الحاجة، ولاستعانة النبيّ صلى الله عليه وآله

(١) في هامش (م): ممّن صرّح بأنّ المعنى هو هذا فخر المحقّقين في الإيضاح، ويدلّ عليه أيضاً كلام الصحاح، ولو كان الخلاف في أن أيهما أقلّ من الآخر لما صحّ الاستدلال بالكسب وآية السفينة (منه دام ظلّه العالي)

(٢) مختلف الشيعة: ج ٢ ص ١٩٨.

(٣) المراسم: ص ١٣٢.

(٤) النهاية ونكتها: ج ١ ص ٤٣٣ باب مستحقّ الزكاة.

(٥) البلد: ١٦.

(٦) وفي صحاح اللغة: ماله سبَدٌ ولا لَبْد: أي لا قليل ولا كثير.

(٧) السرائر: ج ١ ص ٤٥٦.

(٨) المبسوط: ج ١ ص ٢٤٦.

(٩) الخلاف: ج ٢ كتاب قسمة الصدقات مسألة (١٠).

(١٠) التوبة: ٦٠ وهي قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ﴾.

وسلم من الفقر؛ مع قوله: «اللهم أحيني مسكيناً، وأمتني مسكيناً، واحشرنني مع المساكين»<sup>(١)</sup> ولأنَّ الفقر مأخوذ من كسر الفجار من شدة الحاجة.

وإثبات الشاعر المال للفقير لا يوجب كونه أحسن حالاً من المسكين فقد أثبت تعالى للمساكين مالاً في آية السفينة<sup>(٢)</sup>.

والحقُّ أنَّ المسكين أسوأ حالاً من الفقير، لا لما ذكر، بل لما رواه شيخ الطائفة محمد بن الحسن الطوسي قدس الله روحه في كتاب التهذيب، عن محمد بن يعقوب، عن علي بن إبراهيم، عن أحمد بن محمد، عن أحمد بن خالد، عن عبد الله بن يحيى، عن عبد الله بن مسكان، عن أبي بصير قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: قول الله عزَّ وجلَّ: ﴿أَتُمَا الصَّدَقَاتِ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ﴾ قال: الفقير الذي لا يسأل الناس، والمسكين أجهد منه، والبائس أجهدهم... الحديث<sup>(٣)</sup>.

وهذا حديث صحيح. وقوله عليه السلام: «الفقير الذي لا يسأل الناس» الظاهر أنه كناية عن أنَّ له مالاً أو كسباً في الجملة، وهو يقنع به و كان قاصراً عن مؤنثته ولا يسأل الناس.

وقوله عليه السلام: «المسكين أجهد منه» أي أشقَّ حالاً. والجهد: بالفتح المشقة، بمعنى أنه لا مال ولا كسب له أصلاً<sup>(٤)</sup>.

وعلى هذا فيشكل جعل البائس أجهد منه، اللهمَّ إلا أن يعتبر فيه الضعف البدني كالزمانة ونحوها كما اعتبره قتادة في الفقير.

(١) الجامع الصغير: ج ١ ص ٥٦.

(٢) الكهف: ٧٩ وهي قوله تعالى: ﴿أَتُمَا الصَّفِينَةَ فَكَانَتْ لِمَسَاكِينٍ﴾.

(٣) تهذيب الأحكام: ج ٤ ص ١٠٤ ح ٣١ باب زيادات الزكاة. الكافي: ج ٣ ص ٥٠١ ح ١٦.

(٤) في هامش (م): إتما حملنا على هذا المعنى لما من أنَّ الخلاف في أنَّ أيها أسوأ حالاً معناه أنَّ أيهما هو الذي لا مال ولا كسب له. (منه دام ظلّه).

وتظهر فائدة الخلاف في الترادف والتخالف فيما لو أُريد بسط الزكاة على الأصناف الثمانية أو نذر أو أوصى للفريقين معاً.

قيل: وتظهر أيضاً في الكفارة فإنها مخصوصة بالمسكين.

ورد<sup>(١)</sup> بأنه لا خلاف في أنه إذا ذكر أحدهما وحده دخل الآخر، أما الخلاف فيما إذا ذكرا معاً. وقد نصّ الشيخ وغيره على ذلك. وفيه مافيه.

﴿ ووقروا كباركم ﴾: التوقير: التعظيم والاحترام. والمراد بالكبار ما يشمل الكبار سنّاً أو شأناً كالمعلّمين.

﴿ وصلوا أرحامكم ﴾: قصر بعض العلماء الرحم على من يحرم نكاحه. والظاهر أنه كلّ من عرف نسبه وإن بُعد.

ويؤيده ما رواه عليّ بن ابراهيم في تفسير قوله تعالى: ﴿ فهل عسيتم إن توليتم أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم ﴾<sup>(٢)</sup> أنها نزلت في بني أميّة وما صدر منهم بالنسبة الى أئمة أهل البيت عليهم السلام<sup>(٣)</sup>.

والظاهر حصول الصلة بأقل ما يسمّى برّاً وإحساناً، وعن النبيّ صلى الله عليه وآله وسلّم: «صلوا أرحاكم ولو بالسلام»<sup>(٤)</sup>.

﴿ وتحنّنوا على أيتام المسلمين ﴾: الحنين الى الشيء: توقان النفس إليه. والحنان: الرحمة، ومنه الحنّان بالتشديد.

﴿ وأنفسكم مرهونة بأعمالكم ﴾: قد يعتبر تشبيه توقّف خلاص النفس من العذاب على العمل الصالح بتوقّف تخليص الرهن على أداء الدين، ليكون الكلام استعارة بالكناية. والصحيح أنه تشبيه بليغ لا

(١) في هامش (م): هذا الزدّ المذكور في كلام أصحابنا المتأخّرين كالشيخ أحمد بن فهد ومن تأخّر عنه (منه دام ظلّه).

(٢) محمّد: ٢٢.

(٣) تفسير القميّ: ج ١ ص ٣٠٨ في ذيل تفسير آية (٢٢) من سورة محمّد.

(٤) بحار الأنوار: ج ٧٤ ص ١٠٤.

استعارة، لأنَّ الطرفين المذكوران. وقس عليه قوله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم: «وظهوركم ثقيلة الى آخره».

﴿ولا يروعه﴾: بالتشديد أي لا يفرعهم والروع بالفتح: الفزع، وروعت فلاناً إذا فزعته.

﴿اتقوا النار ولو بشقِّ تمره﴾: أي ولو كان الاتقاء بشقِّ تمره، فحذفت كان مع اسمها. وهذه الواو واو الحال عند صاحب الكشاف و إعتراضية عند بعض المحققين، وعاطفة على محذوف عند بعضهم، فإنهم قالوا في قوله صَلَّى الله عليه وآله وسلَّم: «اطلبوا العلم ولو بالصين»<sup>(١)</sup> أنَّ التقدير: اطلبوا العلم لو لم يكن بالصين ولو كان بالصين. والشقُّ بالكسر: نصف الشيء.

﴿كان له ثواب من أدَّى سبعين فريضة﴾: المراد بالسبعين إمّا العدد الخاصّ أو معنى الكثرة، فإنَّ السبعين جارٍ مجرئ المثل في الكثرة كما قالوه في قوله تعالى: ﴿إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم﴾<sup>(٢)</sup>. وقد يقال في وجه تخصيص السبعين بذلك من بين سائر الأعداد أنّها تكرير ماهو أكمل الأحاد، أعني السبعة بعدّه عدد كامل هو العشرة لاشتماله على جميع مخارج الكسور التسعة، ولأنَّ جميع ما فوقه يحصل بإضافة الأحاد إليه أو بتكريره أو بهما معاً.

ووجه أكملية السبعة اشتمالها على جملة أقسام العدد، لأنّه إمّا زوج أو فرد، إمّا أول أو غير أول، وإمّا منطوق أو أصم، وإمّا مجذور أو غير مجذور، وإمّا تامّ أو زائد أو ناقص، وإمّا زوج الزوج أو زوج الفرد. وقد اشتملت السبعة على جميع هذه الأنواع إلّا الزائد والفرد غير الأوّل.

﴿ثقل الله ميزانه﴾: ثقل الميزان كناية عن كثرة الحسنات و

(١) عوالي اللئالي: ج ٤ ص ٧٠ ح ٣٧.

(٢) التوبة: ٨٠.

رجحانها على السيئات.

وقد اختلف أهل الإسلام في أنّ وزن الأعمال الوارد في الكتاب والسنة هل هو كناية عن العدل والإنصاف والتسوية أو المراد به الوزن الحقيقي؟ فبعضهم على الأول لأنّ الأعراض لا يعقل وزنها، وجمهورهم على الثاني للوصف بالخفة والثقل في القرآن والحديث، والموزون صحائف الأعمال أو الأعمال نفسها بعد تجسيمها في تلك النشأة.

﴿الورع عن محارم الله﴾: للورع عندهم درجات أربع:

الأولى: ورع التائبين: وهو ما به يخرج الإنسان عن الفسق، وهو المصحح لقبول الشهادة.

الثانية: ورع الصالحين. وهو التوقّي من الشبهات، فإنّ من رتع الحمى أوشك أن يدخله قال النبيّ صلى الله عليه وآله وسلّم: دع ما يريبك الى ما لا يريبك<sup>(١)</sup>.

الثالثة: ورع المتّقين. وهو ترك الحلال الذي يتخوّف أن ينجر الى الحرام، كما قال صلى الله عليه وآله وسلّم: «لا يكون الرجل من المتّقين حتّى يدع ما لأبأس به مخافة ما به أبأس»<sup>(٢)</sup> وذلك مثل الورع عن التحدّث بأحوال الناس مخالفة أن ينجر الى الغيبة.

الرابعة: ورع الصديّقين: وهو الإعراض عمّا سوى الله تعالى خوفاً من صرف ساعة من العمر فيما لا يفيد زيادة القرب عند الله عزّ وجلّ وان كان معلوماً أنّه لا ينجر الى حرام البتة.

وقوله صلى الله عليه وآله وسلّم في هذه الخطبة: الورع عن محارم الله ظاهر في المرتبة الأولى من الورع. ولا يبعد إدراج الثانية والثالثة فيه

(١) الجامع الصغير: ج ٢ ص ١٥.

(٢) سنن ابن ماجه: ج ٢ ص ١٤٠٩ ح ٤٢١٥.

كما لا يخفى.

﴿على قرنك﴾: القرن أحد جانبي الرأس.

﴿وذلك في سلامة من ديني﴾: المشار إليه بذلك هو شهادته عليه السلام المدلول عليها بالكلام السابق. و«في» بمعنى «مع» كما في قوله تعالى: ﴿ادخلوا في أمم قد خلت من قبلكم من الجن والإنس في النار﴾<sup>(١)</sup>. و«من» بمعنى «في» كما في قوله تعالى: ﴿إذا نودي للصلاة من يوم الجمعة﴾<sup>(٢)</sup>.

### هداية فيها دراية

[في حمل «خطبنا» على تضمين معنى «وعظنا»]

ما ذكرناه في قوله عليه السلام «خطبنا» من الحمل على التضمين أولى من الحمل على النصب بنزع الخافض، فإنّ التضمين أكثر وروداً في اللغة وأدقّ مسلكاً، فهو على تقدير المجازية أولى من الإضمار. والحقّ أنّه حقيقة لا إضمار فيه، وليس اللفظ مستعملاً في كلا المعنيين ولا المعنى الآخر مراداً بلفظ مقدّر على حدة ليلزم ذلك، بل اللفظ مستعمل في معناه الحقيقي، وهو المقصود منه أصالة ولكن قصد بتبعيته معنى آخر من غير أن يستعمل فيه ذلك اللفظ أو يقدر لفظ آخر. فلفظ «خطب» مستعمل في معناه أصالة، وتعديته بنفسه مشعر بتبعية معنى الوعظ له.

وكذلك لفظ «تكبروا» في قوله تعالى: ﴿ولتكبروا الله على ما هداكم﴾<sup>(٣)</sup> مستعمل في معناه، وتعديته بـ«على» يشعر باستتباعه معنى

(١) الأعراف: ٣٨.

(٢) الجمعة: ٩.

(٣) البقرة: ١٨٥.

الحمد من دون تجوُّز ولا إضممار، فتأمل.

### إشارة فيها إنارة<sup>(١)</sup>

[ في كَيْفِيَّةِ وزن الأعمال ]

الحقّ أنّ الموزون في النشأة الأخرى هو نفس الأعمال لاصحائفها. وما يقال من أنّ تجسّم العرض طولاً خلاف طور العقل فكلام ظاهري عامّي. والذي عليه الخواصّ من أهل التحقيق أنّ نسخ الشيء وحقيقته أمر مغاير لصورته التي يتجلّى بها على المظاهر<sup>(٢)</sup> الظاهرة ويلبسها لذي المدارك الباطنة، وأنّه يختلف ظهوره في تلك الصور بحسب اختلاف المواطن والنشآت فيلبس في كلّ موطن لباساً ويتجلّب في كلّ نشأة بجلباب، كما قالوا: إنّ لون الماء لون إنائه.

وأما الأصل الذي تتوارد هذه الصور عليه ويعبرون عنه تارة بالنسخ و مرّة بالوجه وأخرى بالروح فلا يعلمه إلّا علّام الغيوب، فلا بُدّ في كون الشيء في موطن عرضاً وفي أخرى جوهرًا. ألا ترى الى الشيء المبصر فأنّه أنما يظهر لحسّ البصر إذا كان محفوفاً بالجلابيب الجسمانية ملازماً لوضع خاصّ وتوسّط بين القرب والبعد المفرطين وأمثال ذلك، وهو يظهر في الحسّ المشترك عريّاً من تلك الأمور التي كانت شرط ظهوره لذلك الحسّ، ألا ترى الى ما يظهر في اليقظة من صورة العلم فأنّه في تلك النشأة أمر عرضي ثمّ إنّّه يظهر في النوم بصورة اللبن، فالظاهر في صورتين نسخ واحد تجلّى في كلّ موطن بصورة، وتجلّى في كلّ نشأة بجلية، وتزبّى في كلّ عالم بزي، وتسمّى في كلّ مقام باسم، فقد تجسّم في مقام ما كان

(١) (ل): إشارة وإنارة.

(٢) (م): المشاعر.



عرضاً في مقام آخر، وعسى تظفر في هذا الكتاب بما تزيل عن قلبك  
الارتباب في هذا الباب إن شاء الله تعالى.

### تتمّة

[ توجيه «في» الظرفية في كلام أمير المؤمنين عليه السلام ]

لك أن تجعل الظرفية في قوله عليه السلام «في سلامة من ديني»  
ظرفية مجازية بتشبيهه ملابسة قتله عليه السلام لسلامة الدين في الاجتماع  
معها بملابسة المظروف للظرف، فيكون لفظة في استعارة تبعيّة.

ولك أن تعتبر تشبيه المنتزعة من القتل وسلامة الدين ومصاحبة  
أحدهما الآخر بالهيئة المنتزعة من المظروف والظرف واصطحابهما،  
فيكون الكلام استعارة تمثيلية تركّب كلّ من طرفيها، لكنّه لم يصرّح من  
الألفاظ التي هي بازاء المشبّه به إلا بكلمة «في»، فإنّ مدلولها هو العمدة  
في تلك الهيئة وماعداه تبع له فيلاحظ معه في ضمن ألفاظ منوية، فلا  
تكون لفظة «في» استعارة، بل هي على معناها الحقيقي.

ولك أن تشبّه سلامة الدين بما يكون محلاً وظرفاً للشيء على  
طريقة الاستعارة بالكناية ويكون ذكر كلمة «في» قرينة وتخيلاً على  
قياس ما ذكره بعض المحقّقين في قوله تعالى: ﴿اولئك على هدى من  
ربهم﴾<sup>(١)</sup>.

وفي هذا المقام بحث طويل ليس هذا محلّه وقد أوردناه في  
حواشينا على المطوّل فمن أراد فليقف عليه هناك.

# الحديث العاشر

\* أهمية الحجّ \*

«... قال: إِنَّ رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلّم لقيه  
أعرابي فقال: يا رسول الله إني خرجت أريد الحجَّ  
ففاتني وأنا رجل مُميل فمرني أن أصنع بمالي ما أبلغ به  
مثل أجر الحاجّ.

فالتفت إليه رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلّم وقال  
له: انظر الى أبي قبيس فلو أنَّ أبا قبيس ذهبه حمراء  
انفقته في سبيل الله ما بلغت ما يبلغ الحاجّ.

ثم قال: إِنَّ الحاجَّ اذا أخذ في جهازه لم يرفع شيئاً ولم  
يضعه إلَّا كتب الله له عشر حسنات و محاً عنه عشر  
سيئات. ورفع له عشر درجات، فإذا ركب بغيره لم يرفع  
خفّاً ولم يضعه إلَّا كتب الله له مثل ذلك...».

وبالسند المتصل الى الشيخ الأعظم محمد بن الحسن الطوسي، عن  
الشيخ الجليل محمد بن محمد بن النعمان المفيد، عن الصدوق محمد بن  
علي بن بابويه، عن محمد بن الحسن بن الوليد، عن محمد بن الحسن  
الصفار<sup>(١)</sup>، عن موسى بن القاسم، عن صفوان و ابن أبي عمير، عن معاوية بن  
عمّار، عن الإمام أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق، عن أبيه، عن أبيه، عن  
أبيه، عن أبيه أمير المؤمنين عليهم السلام قال:

إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَقِيَهُ  
أَعْرَابِي فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي خَرَجْتُ أُرِيدُ الْحَجَّ  
فَقَاتَنِي وَأَنَا رَجُلٌ مُمِيلٌ فَمُرْنِي أَنْ أَصْنَعَ بِمَالِي مَا  
أُبْلَغُ بِهِ مِثْلَ أَجْرِ الْحَاجِّ.

فَالْتَفَتَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ  
وَقَالَ لَهُ: انْظُرْ إِلَى أَبِي قَبَيْسٍ فَلَوْ أَنَّ أَبَا قَبَيْسٍ ذَهَبَ  
حُمْرَاءَ انْفَقْتَهُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ مَا بَلَّغْتَ مَا يَبْلُغُ الْحَاجُّ.  
ثُمَّ قَالَ: إِنَّ الْحَاجَّ إِذَا أَخَذَ فِي جَهَازِهِ لَمْ يَرْفَعْ شَيْئًا

---

(١) في هامش (م): هذا الحديث صحيح السند بناءً على أن محمد بن الحسن الصفار هو ابن  
فروخ. و كلام أبي داود صريح في أن محمد بن الحسن الصفار إثنان: ابن فروخ وغيره،  
والأول ثقة والثاني ممدوح. لكن الظاهر أن كليهما واحد وهو ابن فروخ الثقة وأن أبي داود واهم  
في كلامه، والله أعلم بحقيقة الحال. (منه دام ظلّه).

و لم يضعه إلا كتب الله له عشر حسنات و محاسبته عنه عشر سيئات . و رفع له عشر درجات ، فإذا ركب بعيره لم يرفع خفّاً و لم يضعه إلا كتب الله له مثل ذلك، فإذا طاف بالبيت خرج من ذنوبه، فإذا سعى بين الصفا والمروة خرج من ذنوبه ، فإذا وقف بعرفات خرج من ذنوبه، فإذا وقف بالمشعر الحرام خرج من ذنوبه ، فإذا رمى الجمار خرج من ذنوبه.

قال: فعَدَّد رسول الله صَلَّى الله عليه وآله و سلم كذا و كذا موقفاً إذا وقفها الحاجّ خرج من ذنوبه. ثمّ قال : أتنى لك أن تبلغ ما يبلغ الحاجّ<sup>(١)</sup>.

## بيان

ما لعلّه يحتاج الى البيان في هذا الحديث

﴿ لقيه أعرابي ﴾: بفتح الهمزة منسوب الى الأعراب، وهم سكّان البادية خاصّة، ويقال لسكّان الأمصار عرب. وليس الأعراب جمعاً للعرب، بل هو ممّا لا واحد له، نصّ عليه في الصحاح<sup>(٢)</sup>.  
 ﴿ وأنا رجل مُمِيل ﴾: أي صاحب مال و ثروة.  
 ﴿ انظر الى أبي قُبَيْس ﴾: الظاهر أنّ المراد نظر العين إن كان هذا الكلام بمكّة وما قاربها، وإلا فنظر القلب.  
 ﴿ إذا أخذ في جهازه ﴾: أي شرع فيه. والجهاز بفتح الجيم وكسر ها.

(١) تهذيب الأحكام: ج ٥ ص ١٩ - ٢٠ ح ٣.

(٢) صحاح اللغة: ج ١ ص ١٧٨ لغة «عرب».

﴿إِلَّا كَتَبَ اللَّهُ لَهُ مِثْلَ ذَلِكَ﴾: أي عشر حسنات. ويجوز أن يراد بذلك ما يعمّ محو السيئات ورفع الدرجات أيضاً.

﴿خَرَجَ مِنْ ذُنُوبِهِ﴾: شَبَّهَ مفارقة الذنوب والتخلّص منها بالخروج من البيت وشبهه، فالكلام استعارة مصرّحة تبعية أو شَبَّهَ الذنوب بالشيء المحيط بالإنسان كالثوب ونحوه كما قال الله تعالى: ﴿وَأَحَاطَتْ بِهِ خَطِيئَتُهُ﴾<sup>(١)</sup> فالكلام استعارة بالكناية، وذكر الخروج تخييل.

﴿فَإِذَا سَعَى بَيْنَ الصِّفَا وَالْمَرُوءَةِ خَرَجَ مِنْ ذُنُوبِهِ﴾: قد تکرّر ذكر الخروج من الذنوب في هذا الحديث مراراً، ولعلّ ذلك لتأكيد البُعد عنها والتنصّل عن تبعاتها، أو لأنّه يحصل بإزاء كلّ نسك من تلك المناسك الخروج من نوع من أنواع الذنوب فإنّها تتنوع الى مالية وبدنية، والبدنية الى قولية وفعلية، والفعلية تختلف باختلاف الآلات التي تفعل بها، الى غير ذلك. وقد ورد في بعض الأخبار تنويعها الى مغيرة للنعم ومنزلة للنقم و حابسة للرزق وهالكة للستور ومعلقة للفناء<sup>(٢)</sup>، وكما أنّ لكلّ دواء من الأدوية اختصاصاً بإزالة مرض من الأمراض لأسباب و خصوصيات لا توجد في غيره فلعلّ لكلّ فعل من أفعال الحجّ اختصاصاً بتكفير نوع من أنواع الذنوب لمناسبات و خصوصيات لا يعلمها إلاّ علّام الغيوب. ويؤيّد ذلك ما أورده الغزالي في الإحياء عن الإمام جعفر بن محمد الصادق عليه السلام بإسناده الى رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم أنّه قال: «لأنّ من الذنوب لا يكفرها إلاّ الوقوف بعرفة»<sup>(٣)</sup> وامثال هذه الأخبار كثيرة، والله أعلم.

(١) البقرة: ٨١

(٢) في هامش (م): عن الصادق عليه السلام: الذنوب الذي تغيّر النعم: البغي، والذي يُنزل النقم: الظلم، والذي تحبس الرزق: الزنا، والتي تهتك الستور: شرب الخمر، والتي تعجلّ الفناء: قطيعة الرحم. (منه دام ظلّه).

(٣) إحياء علوم الدين: ج ١ ص ١٨٨.

because of the fact that the same thing is not true of all

of the things which are called by the same name, and the same thing is not called by the same name in all languages.

For example, the word "cat" is used to denote a certain kind of animal in English, but in French it is used to denote a different kind of animal.

Thus, the same word can have different meanings in different languages.

And this is true of all words, not only of words in different languages.

For example, the word "cat" is used to denote a certain kind of animal in English, but in French it is used to denote a different kind of animal.

Thus, the same word can have different meanings in different languages.

And this is true of all words, not only of words in different languages.

For example, the word "cat" is used to denote a certain kind of animal in English, but in French it is used to denote a different kind of animal.

Thus, the same word can have different meanings in different languages.

And this is true of all words, not only of words in different languages.

For example, the word "cat" is used to denote a certain kind of animal in English, but in French it is used to denote a different kind of animal.

Thus, the same word can have different meanings in different languages.

And this is true of all words, not only of words in different languages.

For example, the word "cat" is used to denote a certain kind of animal in English, but in French it is used to denote a different kind of animal.

Thus, the same word can have different meanings in different languages.

And this is true of all words, not only of words in different languages.

For example, the word "cat" is used to denote a certain kind of animal in English, but in French it is used to denote a different kind of animal.

Thus, the same word can have different meanings in different languages.

And this is true of all words, not only of words in different languages.

For example, the word "cat" is used to denote a certain kind of animal in English, but in French it is used to denote a different kind of animal.

Thus, the same word can have different meanings in different languages.

And this is true of all words, not only of words in different languages.

For example, the word "cat" is used to denote a certain kind of animal in English, but in French it is used to denote a different kind of animal.

Thus, the same word can have different meanings in different languages.

And this is true of all words, not only of words in different languages.

# الحديث الحادي عشر

\* جهاد النفس \*



«... إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ سَرِيَّةً،  
فَلَمَّا رَجَعُوا قَالَ: مَرْحَبًا بِقَوْمٍ قَضَوْا الْجِهَادَ الْأَصْغَرَ وَ  
بَقِيَ عَلَيْهِمُ الْجِهَادُ الْأَكْبَرُ قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا الْجِهَادُ  
الْأَكْبَرُ؟ قَالَ: جِهَادُ النَّفْسِ. ثُمَّ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ  
وَسَلَّمَ: أَفْضَلُ الْجِهَادِ مَنْ جَاهَدَ نَفْسَهُ الَّتِي بَيْنَ جَنْبَيْهِ».

وبالسند المتصل الى الشيخ الصدوق محمد بن بابويه، عن الحسن بن إدريس، عن أبيه، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد بن يحيى الخزاز، عن موسى بن إسماعيل، عن أبيه، عن الإمام موسى بن جعفر الكاظم عليه السلام، عن أبيه، عن أبيه، عن أبيه، عن أبيه، عن أمير المؤمنين عليه الصلاة والسلام:

إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ بَعَثَ سَرِيَّةً، فَلَمَّا رَجَعُوا قَالَ: مَرْحَبًا بِقَوْمٍ قَضَوْا الْجِهَادَ الْأَصْغَرَ وَبَقِيَ عَلَيْهِمُ الْجِهَادُ الْأَكْبَرُ قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ وَمَا الْجِهَادُ الْأَكْبَرُ؟ قَالَ: جِهَادُ النَّفْسِ. ثُمَّ قَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: أَفْضَلُ الْجِهَادِ مَنْ جَاهَدَ نَفْسَهُ الَّتِي بَيْنَ جَنْبَيْهِ<sup>(١)</sup>.

## بيان

مآلعه يحتاج الى البيان في هذا الحديث

﴿ بَعَثَ سَرِيَّةً ﴾: السرية: القطعة من الجيش من خمسة أنفس الى ثلاثمائة أو أربعمائة.

---

(١) أمالي الصدوق: مجلس ٧١ ص ٤١٨، معاني الأخبار: ص ١٦٠.

﴿مرحباً بقوم﴾: الرحب بالضمّ: السعة، وبالفتح: الواسع. ونصب «مرحباً» بفعل لازم الحذف سماعاً كأهلاً وسهلاً، أي أتيت بكم رحباً وسعة.

والباء في «بقوم» إمّا للسببية أو للمصاحبة.

وعن المبرد: إنّ نصبه على المصدر، أي رحبت ببلادك مرحباً.

﴿جهاد النفس﴾: أي قهرها وبعثها على ملازمة الطاعات، و مجانبة المنهيات، و مراقبتها على ممرّ الأوقات، و محاسبتها على ماربحتة و خسرتة في دار المعاملة من السعادات، و كسر قواها البهيمية والسبعية بالرياضات والمجاهدات كما قال سبحانه وتعالى: ﴿قد أفلح من زكّاه﴾\* وقد خاب من دسّاه﴾<sup>(١)</sup>.

﴿أفضل الجهاد من جاهد نفسه﴾: هذا الخبر لا يحمل على المبتدأ بحسب الظاهر، فلا بدّ إمّا من جعل المصدر هنا بمعنى اسم الفاعل، أي أفضل المجاهدين من جاهد نفسه، أو أن يكون الخبر محذوفاً والتقدير: أفضل الجهاد جهاد من جاهد نفسه.

﴿التي بين جنبيه﴾: قد يظنّ أنّ فيه دلالة على عدم تجرّد النفس<sup>(٢)</sup>.

والحقّ أنّه لا دلالة فيه على ذلك، بل هو كفاية عن كمال قرب، فإنّ تجرّد النفس ممّا لا ينبغي أن يرتاب فيه. وقد قامت عليه البراهين العقلية

(١) الشمس: ٩ - ١٠.

(٢) في هامش (م): ويمكن أن يُراد بالنفس هنا القوى الحيوانية من الشهوة والغضب وأمثالهما، وإطلاق النفس على هذه القوى سائغ. وقال الغزالي في كتاب مدارج القدس: تطلق النفس على الجامع للصفات المذمومة وهي القوى الحيوانية المضادة للقوى العقلية، وهو المفهوم عند إطلاق الصوفية، وإليه الإشارة بقوله عليه السلام: «أعدى عدوك نفسك التي بين جنبيك» إنتهى كلامه. (منه دام بقاؤه).

وأشارت إليه الكتب السماوية والأخبار النبوية وشهدت له الأمارات السرية والمكاشفات الذوقية.

## تبصرة

[ في فضيلة جهاد النفس ]

جهاد النفس أفضل الجهاد كما تضمّنه هذا الحديث، وقد تكفل سبحانه للمجاهدين بأن يهديهم الطريق القويم والصراط المستقيم، قال سبحانه: ﴿والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سُبُلنا﴾<sup>(١)</sup>.

فيجب على كلّ شخص أن يجاهد نفسه بالمحاسبة والمراقبة و يصدّها عن الحظوظ الفانية الدنيّة و يضيقّ عليها في حركاتها و سكناتها و خطراتها و خطواتها، فإنّ كلّ نفس من أنفاس العمر جوهرة نفيسة لا عوض لها يمكن أن يشتري بها كنز من الكنوز لا يتناهى نعيمه أبد الآباد، وانقضاء هذه الأنفاس ضائعة أو مصروفة الى ما يجلب الهلاك خسران عظيم هائل لا تسمح به نفس عاقل.

فلإذا أصبح العبد وفرغ من صلاة الصبح ينبغي أن يتوجّه الى نفسه و يقول: يا نفس ليس لي بضاعة إلاّ العمر ومهما يفنى منه فهو من رأس المال، وهذا يوم جديد وقد أمهلني الله تعالى فيه، وأنعم عليّ به، ولو توقّاني لكنت تتمنين أن ترجعي الى الدنيا يوماً واحداً لتعملي فيه عملاً صالحاً، فافرضي أنّك توفيت ثمّ رُدّدت، فإياك ثمّ إياك أن تضيعي هذا اليوم، واعلمي أنّ هذا اليوم واللييلة أربع وعشرون ساعة، وقد ورد في الخبر:

«أنّه ينشر للعبد لساعات اليوم واللييلة أربع وعشرون خزانة، فيفتح

له منها خزانة فيراها مملوءة نوراً من حسناته التي عملها في تلك الساعة  
 فينالها من الفرح والسرور والاستبشار ما لو وُزَّع على أهل النار لأشغلهم  
 ذلك عن الإحساس بآلِها.

وتفتح له خزانة أخرى فيراها مظلمة يفوح تنهها، ويتغشاه ظلامها،  
 وهي الساعة التي عصى الله تعالى فيها، فينالها من الهول والفرع ما لو قُسم  
 على أهل الجنة لنغص عليهم نعيمها.

وتفتح خزانة أخرى فيراها فارغة ليس فيها شيء، وهي الساعة التي  
 نام فيها أو اشتغل بشيء من مباحات الدنيا، فيتحسّر على خلوها ويندم  
 على ما فاتته من الريح العظيم الذي كان قادراً على تحصيله في تلك الساعة.  
 وهكذا يعرض عليه خزائن أوقاته في طول عمره»<sup>(١)</sup>.

فاجتهد يانفس في هذا اليوم أن تعمري خزائنك ولا تتركها  
 خالية من تلك الكنوز العظيمة والسعادات الجسيمة ولا تميلي إلى  
 الكسل والدعة والاستراحة فيفوتك من الدرجات العلية ما كنت قادرة  
 على تحصيله بأدنى توجه، وينالك ما ينال التاجر القادر على الريح العظيم  
 إذا أهمله وتساهل فيه، فلا تنفك عنك الحسرة أبداً، نعوذ بالله من ذلك.

### تَمَمَّة

[ في وقوع النفس الناطقة بين القوى المتضادة ]

النفس الإنسانية واقعة بين القوة الشهوانية والقوة العاقلة. فبالأولى  
 تحرص على تناول اللذات البدنية البهيمية كالغذاء والسفاد والتغالب  
 وسائر اللذات العاجلة الفانية، وبالأخرى تحرص على تناول العلوم  
 الحقيقية والخصال الحميدة المؤدية إلى السعادات الباقية الأبدية. وإلى

هاتين القوتين أشار سبحانه بقوله: ﴿وهديناه النجدين﴾<sup>(١)</sup> وبقوله تعالى: ﴿أَنَا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا﴾<sup>(٢)</sup> فإن جعلت الشهوة منقادة للعقل فقد فزت فوزاً عظيماً واهتديت صراطاً مستقيماً، وإن سلّطت الشهوة على العقل وجعلته منقاداً لها ساعياً في استنباط الحيل المؤدية الى مراداتها هلكت يقيناً وخسرت خسراناً مبيناً.

واعلم أنّك نسخة مختصرة من العالم فيك بسائطه و مركباته و ماديّاته و مجرّداته، بل أنت العالم الكبير، بل الأكبر كما قال أمير المؤمنين وسيد الموحدين عليه السلام:

دواؤك فيك و ما تبصر      و دواؤك منك و ما تشعر  
و تزعم أنّك جرم صغير      و فيك انطوى العالم الأكبر<sup>(٣)</sup>  
وما من شيء إلا وأنت تشبهه من وجه لكنّ الغالب عليك أربعة  
أوصاف: الملكية والسبعية والبهيمية والشیطانية، فمن حيث الملكية تتعاطى أفعال الملائكة من عبادة الله سبحانه وطاعته والتقرب إليه، ومن حيث الغضب تتعاطى أفعال السباع من العداوة والبغضاء والهجوم على الناس بالضرب والشتم، ومن حيث الشهوة تتعاطى أفعال البهائم من الشره والشبق والحرص، ومن حيث الشیطانية تتعاطى أفعال الشياطين فتستنبط وجوه الشرّ وتتوصّل الى الأغراض بالمكر والحيل.

فكأنّ المجتمع في اهابك أيها الإنسان ملك و كلب و خنزير و شيطان، فالكلب هو الغضب، والخنزير هو الشهوة. فإن اشتغلت بجهد هذه الثلاثة ودفع كيد الشيطان ومكره بالبصيرة الناقدة وبكسر شره هذا الخنزير بتسليط الكلب عليه، إذ بالغضب تنكسر سورة الشهوة، وأذلت

(١) البلد: ١٠.

(٢) الدهر: ٣.

(٣) الديوان المنسوب لأمير المؤمنين عليه السلام: ص ٥٧.

الكلب بتسليط الخنزير، وجعلت الكلّ مقهورين تحت السياسة اعتدل الأمر وظهر العدل في مملكة البدن وجرى الكلّ على الصراط المستقيم، وإن لم تجاهدكم قهروك واستخدموك، فلا تزال في استنباط الحيل و تدقيق الفكر في تحصيل مطلوبات الخنزير ومرادات الكلب، فيكون دائماً في عبادة كلب وخنزير. وهذا حال أكثر الناس الذين همّتهم مصروفة الى البطن والفرج ومناقشة الخلق ومعاداتهم.

والعجب منك أنّك تنكر على عبّاد الأصنام عبادتهم لها، ولو كشف الغطاء عنك وكوشفت بحقيقة حالك ومثّل لك ما يمثل للمكاشفين إمّا في النوم أو اليقظة لرأيت نفسك قائماً بين يدي خنزير مشمّراً ذيلك في خدمته، ساجداً له مرّة وراكعاً أخرى، منتظراً لآثارته وأمره، فمهما طلب الخنزير شيئاً من شهواته توجّهت على الفور الى تحصيل مطلوبه واحضار مشتهياته، ولأبصرت نفسك جائئاً بين يدي كلب عقور عابداً له، مطيعاً لما يلتمسه، مدقّقاً للفكر في الحيل الموصلة الى طاعته، وأنت بذلك ساع فيما يرضي الشيطان ويسرّه، فإنّه هو الذي يهيج الخنزير والكلب و يبعثهما على استخدامك، فأنت من هذا الوجه عابد للشيطان وجنوده، و مندرج في المخاطبين المعاتبين يوم القيامة بقوله تعالى: ﴿ألم أعهد إليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان أنّه لكم عدوّ مبين﴾<sup>(١)</sup>.

فليراقب كلّ عبد حركاته وسكناته وسكوته ونطقه وقيامه وعوده لئلا يكون ساعياً طول عمره في عبادة هؤلاء، وهذا غاية الظلم، حيث صير المالك مملوكاً والسيد عبداً والرئيس مرئوساً، إذ العقل هو المستحقّ للسيادة والرئاسة والاستيلاء، وهو قد سخّره لخدمة هؤلاء، وسلّطهم عليه و حكمهم فيه.

قال بعض المفسرين عند قوله تعالى: ﴿وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾<sup>(١)</sup> وقد سَخَّرَ لك الكون وما فيه لئلا يسخرَكَ منه شيء وتكون مسخرّاً لمن سَخَّرَ لك الكلّ، فإن جعلت نفسك مسخرة لما في الكون أسيرة للذات الفانية فقد جهلت فضل الله لديك، وكفّرت نعمته عليك، إذ خلقك عبداً لنفسه حرّاً من الكلّ، فاستعبدك الكلّ ولم تشتغل بعبودية الحقّ بحال.



1. The first part of the report is a general  
introduction to the subject of the study.  
2. The second part is a description of the  
methodology used in the study.  
3. The third part is a description of the  
results of the study.  
4. The fourth part is a discussion of the  
results of the study.

## الحديث الثاني عشر

\* الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر \*

\* وشرائطهما \*

«... قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: إِنَّ الله عزَّ وجلَّ يبغض المؤمن الضعيف الذي لا دين له. قيل له: وما المؤمن الذي لا دين له يا رسول الله؟ قال: الذي لا ينهى عن المنكر.

قال مسعدة: و سُئِلَ أبو عبد الله عليه السلام عن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أواجب هو على الأمة جميعاً؟ فقال: لا. فقليل له: و لم؟ قال: إنما هو على القوي المطاع العالم بالمعروف من المنكر، لا على الضعفة الذين لا يهتدون سبيلاً. والدليل على ذلك من كتاب الله عزَّ وجلَّ قوله تعالى: ﴿ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر﴾ فهذا خاص غير عام، كما قال الله عزَّ وجلَّ: ﴿ومن قوم موسى أمة يهدون بالحق وبه يعدلون﴾».

و بالسند المتصل عن الشيخ الجليل محمد بن يعقوب، عن علي بن ابراهيم، عن هارون بن مسلم، عن مسعدة بن صدقة عن الإمام أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام قال:

قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: إِنَّ الله عزَّ وجلَّ يبغض المؤمن الضعيف الذي لا دين له. قيل له: وما المؤمن الذي لا دين له يا رسول الله؟ قال: الذي لا ينهى عن المنكر<sup>(١)</sup>.

قال مسعدة: و سُئِلَ أبو عبد الله عليه السلام عن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر أواجب هو على الأمة جميعاً؟ فقال: لا. ف قيل له: ولم؟ قال: إنما هو على القوي المطاع العالم بالمعروف من المنكر، لا على الضعفة الذين لا يهتدون سبيلاً. والدليل على ذلك من كتاب الله عزَّ وجلَّ قوله تعالى: ﴿ولتكن منكم أمة يدعون الى الخير و يأمرون بالمعروف و ينهون عن المنكر﴾ فهذا خاص غير عام، كما قال الله عزَّ وجلَّ: ﴿ومن قوم

---

(١) الكافي: ج ٥ ص ٥٩ ح ١٥.

موسى أمة يهدون بالحقّ وبه يعدلون»<sup>(١)</sup>.

## بيان

ما لعلّه يحتاج الى البيان في هذا الحديث

﴿ليبغض المؤمن الضعيف﴾: أي ضعيف الإيمان، والمراد أنّه سبحانه يعامله معاملة المبغض مع من أبغضه ويوصل إليه ما يترتب على البغضاء من الجزاء السيء. وهكذا أكثر ما يوصف به سبحانه فإنّه إنّما يؤخذ باعتبار الغايات لا المبادئ.

﴿الذي لا ينهى عن المنكر﴾: المراد به القبيح، أعني الحرام. والمراد بالمعروف الذي يذكر في مقابله: الفعل الحسن المشتمل على رجحان فيختصّ بالواجب والمندوب، ويخرج المباح والمكروه وان كانا داخلين في الحسن. «وسئل أبو عبدالله عليه السلام... الى آخره». المراد بالمعروف هنا الواجب، والمراد من السؤال عن وجوبهما على الأمة جميعاً وجوبهما على كلّ واحد منهم عالمّاً كان أو جاهلاً، مؤثراً أمره ونهيّه أو غير مؤثّر.

﴿والدليل على ذلك﴾: أي على أنّ الوجوب إنّما هو على بعض الأمة، فالمشار إليه بذلك هو الأمر اللازم من حصر الوجوب على من صفته كذا وكذا، لانفس الحصر كما هو ظاهر.

﴿ولتكن منكم أمة﴾: كلام الإمام عليه السلام صريح في أنّ «من» في الآية تبعيضية، وأمّا ما في بعض التفاسير من جعلها بيانية والمعنى كونوا أمة تأمرون بالمعروف فبعيد جداً.

﴿فهذا خاص غير عام﴾: أي طلب الأمر بالمعروف والنهي عن

المنكر لا يعمّ الأمة جميعاً بل يختصّ ببعضهم.

### تبصرة

[في أنّ الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر هل هو واجب عيني أو كفائي؟]  
 اختلف أصحابنا في وجوب الحسبة، أعني الأمر بالمعروف والنهي  
 عن المنكر، هل هو عيني أو كفائي؟  
 فالشيخ<sup>(١)</sup> والمحقق<sup>(٢)</sup> وابن إدريس<sup>(٣)</sup> وجماعة من متأخري  
 علمائنا ومنهم شيخنا الشهيد في شرح الإرشاد<sup>(٤)</sup> والمحقق الشيخ علي  
 طاب ثراه<sup>(٥)</sup> على الأوّل. والسيد المرتضى<sup>(٦)</sup> وأبو الصلاح<sup>(٧)</sup> والعلامة<sup>(٨)</sup>  
 وبعض المتأخّرين كالشهيد الثاني<sup>(٩)</sup> على الثاني.  
 ولنمثّل محلّ النزاع بما لو كان في البلد شخص يترك الصلاة و  
 يشرب الخمر مثلاً وفي البلد عشرة أشخاص يجوز كلّ منهم تأثير أمره  
 ونهيه في ذلك الشخص من غير ضرر يلحقه، وشرع واحد منهم في أمره  
 ونهيه وكان ترتّب الأثر على ذلك مظهرناً، فبمجرّد ذلك قبل حصول الأثر  
 - أعني فعل الصلاة وترك شرب الخمر - هل يسقط وجوب الأمر والنهي  
 عن التسعة الباقية أم يجب عليهم مشاركته في الأمر والنهي و عدم

(١) الاقتصاد: ص ١٤٧.

(٢) شرائع الإسلام: ج ١ ص ٢٥٨ كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

(٣) السرائر: ج ٢ ص ٢٢.

(٤) روض الجنان في شرح الإرشاد: لا يوجد لدينا الجزء الثاني.

(٥) جامع المقاصد: ج ٤ ص ٤٨.

(٦) نقله عنه ابن إدريس في السرائر: ج ٢ ص ٢٢.

(٧) الكافي في الفقه: ص ٢٦٤.

(٨) مختلف الشيعة: ج ٤ ص ٥٧.

(٩) اللمعة الدمشقية: ج ٢ ص ٤١٣.

تقاعدهم من ذلك الى أن يحصل الأثر؟

والقائلون بالوجوب العيني استدّلوا بصدر هذا الحديث، فإنّ ظاهره الوجوب العيني، وبأحاديث أخرى يقارب مضمونها ذلك، كما روي عن أمير المؤمنين عليه السلام: من ترك إنكار المنكر بقلبه ويده ولسانه فهو ميّت في الأحياء<sup>(١)</sup>.

وما روي عن الصادق عليه السلام أنّه قال لأصحابه: قد حقّ لي أن آخذ البريء منكم بالسقيم، وكيف لا يحقّ لي ذلك وأنتم يبلغكم عن الرجل منكم القبيح فلا تنكرونه عليه ولا تهجرونه وتؤذونه حتّى يتركه<sup>(٢)</sup>. وأمثال هذه الأحاديث كثيرة. والاستدلال كما ترى.

والقائلون بالوجوب الكفائي استدّلوا بالآية الكريمة وبما تضمّنه آخر هذا الحديث.

ويخطر بالبال أنّ الآية والحديث إنّما يدلّان على عدم وجوبهما على كلّ واحد من آحاد الأُمّة، وهو كذلك، لأنّه ليس كلّ واحد منهم مستجمعاً لشرائط الوجوب. ولا يدلّان على أنّهما يسقطان عن المستجمعين لشرائط الوجوب بقيام البعض منهم قبل ترتّب الأثر والنزاع ليس إلّا في هذا. وسقوطهما عن غير مستجمع الشرائط لا يقتضي الوجوب الكفائي كما في الحجّ.

ولا يبعد أن يقال إنّّه إذا شرع أحد العشرة في المثال السابق بالأمر والنهي فإنّ ظنّ التسعة الباقي أنّ مشاركتهم له لا تثمر تعجيل ترتّب الأثر ولا رسوخ الانزجار في قلب من يراود انزجاره بل وجودها في ذلك كعدمها فالمشاركة غير واجبة والوجوب على الكفاية، وإلّا فالوجوب على

(١) تهذيب الأحكام: ج ٦ ص ١٨١ ح ٢٣.

(٢) تهذيب الأحكام: ج ٦ ص ١٨٢ ح ٢٤.

العشرة عيني. وكلام ابن البرّاج يمكن تنزيله على هذا التفصيل، فقول العلامة في المختلف<sup>(١)</sup> أن مذهبه هو مذهب السيّد بعينه محلّ نظر. هذا وقد استدلّ العلامة في التذكرة على الوجوب الكفائي بأنّ الغرض من الأمر والنهي وقوع المعروف وارتفاع المنكر، فمتى حصل بفعل واحد كان الأمر والنهي من غيره عبثاً<sup>(٢)</sup> هذا كلامه. وفيه: أنه إن أراد بقوله «فمتى حصل» الحصول الفعلي فهو خروج عن محلّ النزاع، وإن أراد الحصول بالقوّة فإن كان مراده أن الأمر والنهي من الغير حينئذ عبث في بعض الأوقات لم ينفعه أو دائماً منعناه. والسند -أي سند المنع-<sup>(٣)</sup> ما عرفت في التفصيل فتدبر<sup>(٤)</sup>.

### تنبيه

[في الشروط الأربعة للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر]

تضمّن هذا الحديث بعض شروط الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، والمشهور منها أربعة:

الأول: علم الأمر والنهي وتمييزه بين المعروف والمنكر.

الثاني: إصرار المأمور والمنهي على الذنب وعدم ظهور أماراة الإقلاع.

(١) مختلف الشيعة: ج ٤ ص ٥٨.

(٢) تذكرة الفقهاء: ج ١ ص ٤٥٨ مسألة اختلف علماؤنا في وجوبها -الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر- الى الأعيان أو على الكفاية...

(٣) «أي سند المنع» ليس في (م).

(٤) وجه التدبر: إن كلام العلامة طاب ثراه من أن الفرض في الأمر والنهي هو نفس وقوع المعروف وارتفاع المنكر لا تعجيل ذلك ورسوخه في قلب المأمور والمنهي. فإذا علمنا أنّهما سيقعان بفعل الغير كان أمرنا أو نهينا غير داخلين فيما هو الفرض فيلحقان بالعبث. (منه دام ظلّه).



الثالث: تجويز التأثير.

الرابع: عدم توجه ضرر مالي أو بدني أو عرضي الى الأمر والنهي ولا الى أحد من المسلمين بسببه.

وقد تضمن هذا الحديث الشرط الأول والثالث.

ولا يخفى أنّ هذه الأربعة إنّما هي شروط الحسبة التي باللسان أو اليد. وأمّا الحسبة القلبية المعبر عنها بالإنكار القلبي فغير مشروطة بمجموع هذه الأربعة. وهي على أنواع:

الأول: اعتقاد وجوب ما يترك وتحريم ما يفعل وعدم الرضا به، وهو مشروط بالشرط الأول فقط.

الثاني: مقت مرتكب المعصية وبغضه على ارتكابها، وهو البغض في الله المأمور به في السنّة المطهّرة، وهو مشروط بالشرطين الأولين فقط. الثالث: إظهار الكراهية بغير اللسان واليد كعدم المكالمة وترك المخالطة، وهو مشروط بالشروط الأربعة، وفي عدّه من أنواع الإنكار القلبي مسامحة.

ومن هذا يظهر أنّ ما ذكره المحقّق والعلامة وغيرهما من أنّ وجوب الإنكار القلبي مطلق أي غير مشروط بشيء من الشروط الأربعة غير مستقيم فليتأمل<sup>(١)</sup>.

ولا يخفى أنّ إطلاق النهي على كلّ من مراتب الإنكار القلبي تجوّز، وكذا في إطلاق الأمر والنهي على كلّ من أنواع الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر سوى بعض أفراد الأمر والنهي اللساني وكأنّ ذلك صار حقيقة شرعيّة، فتخصيص التجوّز بالنوع الأول من أنواع الإنكار القلبي كما يظهر

(١) وجهه: أنّه يمكن أن يريد أولاً بالإنكار القلبي المرتبة الأولى صفة وإطلاق المطلق عليه لأنّ توقّف الشيء على العلم والتمييز بينه وبين غيره لالخروج عن كونه واجباً مطلقاً. (منه دام ظلّه).

من كلام بعض علمائنا محلّ نظر.

## هداية

[في الشرط الخامس للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر]

هذه الشروط الأربعة هي المذكورة في كتب أصحابنا رضوان الله عليهم، وقد اشترط بعض العلماء شرطاً خامساً وهو أن لا يكون الأمر والناهي مرتكباً للمحرّمات واشترط فيه العدالة، واستدلّ بقوله تعالى: ﴿أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ﴾<sup>(١)</sup> وبقوله تعالى: ﴿كَبِيرٌ مَقْتاً عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾<sup>(٢)</sup> وبما روي عن النبيّ صَلَّى الله عليه وآله وسلّم أنّه قال: «مررت ليلة أُسري بي يقوم تقرض شفاههم بمقاريض من نار فقلت: من أنتم؟ فقالوا: كنّا نأمر بالخير ولانأتيه وننهي عن الشر ونأتيه»<sup>(٣)</sup> وبأنّ هداية الغير فرع الاهتداء والإقامة بعد الاستقامة، ولهذا قيل إنّ الإصلاح زكاة نصاب الصلاح.

والحقّ أنّه غير شرط، وأنّ الواجب على فاعل الحرام المشاهد فعله من غيره أمران: تركه وإنكاره، ولا يسقط بترك إحداهما وجوب الآخر، والأحاديث الدالّة على وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر شاملة للعدل والفاسق. والإنكار في الآيتين المذكورتين على عدم العمل بما يأمر به وبقوله لا على الأمر والقول، وكذلك ما تضمّنه حديث الإسراء. وأيضاً فالصغائر النادرة لا تخل بالعدالة ولفاعلها أن ينهي عن المنكر اتفاقاً مع اندراجهم في الآيتين والحديث، وما هو جوابكم فهو جوابنا.

(١) البقرة: ٤٤.

(٢) الصف: ٣.

(٣) ارشاد القلوب للديلمي: الباب الأوّل ص ٢١، تفسير الدر المنثور: ج ١ ص ٦٤.

وَأَمَّا حِكَايَةُ الْفِرْعَوْنَ فَكَلَامٌ شَعْرِي، وَأَيْضاً فَلَوْ تَمَّتْ دَلَائِلُكُمْ  
لَا قَتَضَتْ عَدَمَ وَجُوبِ الْأَمْرِ بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّهْيِ عَنِ الْمُنْكَرِ إِلَّا عَلَى  
الْمَعْصُومِ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَمَنْ لَمْ يَقَعْ مِنْهُ مِنْ حِينَ بُلُوغِهِ أَوْ حِينَ تَوْبَتِهِ ذَنْبٌ  
صَغِيرٌ وَلَا كَبِيرٌ فَيَنْسُدُ بَابَ الْحِسْبَةِ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

## الحديث الثالث عشر

\* الإجمال في طلب الرزق \*

«... قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حجة الوداع: ألا إن الروح الأمين نفث في روعي أنه لا تموت نفس حتى تستكمل رزقها فاتقوا الله واجملوا في الطلب ، ولا يحملنكم استبطاء شيء من الرزق أن تطلبوه بشيء من معصية الله فإن الله تعالى قسم الأرزاق بين خلقه حلالاً و لم يقسمها حراماً ، فمن اتقى الله و صبر آتاه رزقه من حله ، و من هتك حجاب ستر الله عز وجل و أخذه من غير حله قُصَّ به من رزقه الحلال و حوسب عليه يوم القيامة».

وبسندي المتصل الى الشيخ الجليل محمد بن يعقوب، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد و عدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن ابن محبوب، عن أبي حمزة الثمالي، عن الإمام أبي جعفر محمد بن علي الباقر عليه السلام قال:

قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حجة الوداع: ألا إن الروح الأمين نفث في روعي أنه لا تموت نفس حتى تستكمل رزقها فاتقوا الله وأجملوا في الطلب، ولا يحملنكم استبطاء شيء من الرزق أن تطلبوه بشيء من معصية الله فإن الله تعالى قسم الأرزاق بين خلقه حلالاً ولم يقسمها حراماً، فمن اتقى الله وصبر آتاه رزقه من حله، ومن هتك حجاب ستر الله عز وجل وأخذه من غير حله قُصَّ به من رزقه الحلال وحوسب عليه يوم القيامة<sup>(١)</sup>.

## بيان

مالعه يحتاج إلى البيان في هذا الحديث

﴿نفث في روعي﴾: النفث بالنون والفاء والثاء المثلثة بمعنى النفخ. والروع بالضم: القلب والعقل. والمراد أنه ألقى في قلبي وأوقع في بالي. ﴿وأجملوا في الطلب﴾: أي لا يكون كدكم فيه كذاً فاحشاً، وقوله صلى الله عليه وآله وسلم: «اتقوا الله واجملوا في الطلب» يحتمل معنيين: (الأول): أن يكون المراد اتقوا الله في هذا الكد الفاحش، أي لا تقيموا عليه، كما تقول: «اتق الله في فعل كذا» أي لا تفعله.

(الثاني): أن يكون المراد أنكم إذا اتقيتم الله لا تحتاجون إلى هذا الكد والتعب، ويكون إشارة إلى قوله تعالى: ﴿ومن يتق الله يجعل له مخرجاً﴾ و يرزقه من حيث لا يحتسب<sup>(١)</sup>.

﴿ولا يحملنكم﴾: أي لا يبعثكم ويحدوكم، والمصدر المسبوك من أن المصدرية ومعمولها منصوب بنزع الخافض، أي لا يبعثكم استبطاء رزقكم<sup>(٢)</sup> على طلبه بالمعصية. ﴿قسّم الأرزاق بين خلقه حلالاً﴾: نصبه على الحالية أو المفعولية بتضمين قسّم معنى جعل.

﴿ومن هتك حجاب ستر الله﴾: هتك الستر: تمزيقه وخرقه. وإضافة الحجاب إلى الستر إن قرأته بكسر السين بيانية وبفتحها لامية، وفي الكلام استعارة مصرحة مرشحة تبعية. ﴿قصّ به﴾: بالبناء للمفعول من المقاصّة.

## تبصرة

[في صحّة اطلاق الرزق على الحرام]

الرزق عند الأشاعرة كلّ ما انتفع به حيّ، سواء كان بالتغذي أو بغيره،

(١) الطلاق: ٢ - ٣.

(٢) (ع): الرزق.

مباحاً كان أو حراماً. وخصّه بعضهم بما تربّى به الحيوان من الأغذية والأشربة. وعند المعتزلة هو كلّ ما صحّ انتفاع الحيوان به بالتغذي أو غيره وليس لأحد منعه منه. فليس الحرام رزقاً عندهم.

وقال الأشاعرة في الردّ عليهم: لو لم يكن الحرام رزقاً لم يكن المتغذي به طول عمره مرزوقاً وليس كذلك لقوله تعالى: ﴿وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها﴾<sup>(١)</sup>.

وفيه نظر، فإنّ الرزق عند المعتزلة أعمّ من الغذاء، وهم لم يشترطوا الانتفاع بالفعل. فالمتغذي طول عمره بالحرام إنّما يردّ عليهم لو لم ينتفع مدّة عمره بشيء انتفاعاً محلّلاً ولا يشرب الماء والتنفس في الهواء، بل ولا يمكن من الانتفاع بذلك أصلاً. وظاهر أنّ هذا ممّا لا يوجد، فلمهم أن يقولوا لو مات حيوان قبل أن يتناول شيئاً محلّلاً ولا محرّماً يلزم أن يكون غير مرزوق، فما هو جوابكم فهو جوابنا.

هذا ولا يخفى أنّ الأحاديث المنقولة في هذا الباب متخالفة، والمعتزلة تمسّكوا بهذا الحديث، وهو صريح في مدّعاهم غير قابل للتأويل. والأشاعرة تمسّكوا بما روه عن صفوان بن أميّة قال: «كنا عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلّم إذ جاء عمر بن قرة فقال: يا رسول الله إنّ الله كتب عليّ الشقوة فلا أراني أرزق إلا من دفني بكفّي فاذن لي في الغناء من غير فاحشة. فقال صلى الله عليه وآله وسلّم: لا أذن لك ولا كرامة ولا نعمة. أي عدوّ الله لقد رزقك الله طيباً فاخترت ما حرّم الله عليك من رزقه مكان ما أحلّ الله لك من حلاله، أمّا أنّك لو قلت بعد هذه المقالة ضربتك ضرباً وجيعاً»<sup>(٢)</sup>.

والمعتزلة يطعنون في سند الحديث تارة ويؤولونه على تقدير

(١) هود: ٦.

(٢) سنن ابن ماجه: ج ٢ ص ٨٧٢ كتاب الحدود، مع اختلاف يسير في بعض الألفاظ.



سلامته أخرى بأن سياق الكلام يقتضي أن يقال: فاخترت ما حرم الله عليك من حرامه مكان ما أحل الله لك من حلاله، وإنما قال صلى الله عليه وآله وسلم: «من رزقه» مكان «من حرامه» فأطلق على الحرام اسم الرزق لمشاكلته قوله: «فلا أراني أرزق» وقوله صلى الله عليه وآله وسلم: «لقد رزقك الله» وهذا كما يقوله من يخص الثناء باللسان في قوله صلى الله عليه وآله وسلم: «لا أحصي ثناءً عليك أنت كما أثنيت على نفسك»<sup>(١)</sup> أنه من باب المشاكلة لقوله صلى الله عليه وآله وسلم: «ثناءً عليك» أن المراد «كما وصفت نفسك».

والمشاكله وإن كانت نوعاً من المجاز إلا أنها من المحسنات المعنوية الكثيرة الورود في القرآن والحديث الفاشية في نظم البلغاء ونثرهم، فليس الحمل عليها ببعيد ليرتفع التعاند من البين ويزول التنافي بين الحديثين. وتمسك المعتزلة أيضاً بقوله تعالى: ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾<sup>(٢)</sup>. وقال الشيخ الجليل الطوسي في تفسيره الموسوم بالتيبان<sup>(٣)</sup> ما حاصله: إن هذه الآية تدل على أن الحرام ليس رزقاً، لأنه سبحانه مدحهم بانفاق الرزق، والانفاق من الحرام لا يوجب المدح. وقد يقال أن تقديم الظرف يفيد الحصر، وهو يقتضي كون المال المنفق على ضربين: مارزقه الله وما لم يرزقه، وأن المدح إنما هو على الانفاق مما رزقهم الله وهو الحلال، لا مما سؤلت لهم أنفسهم من الحرام، ولو كان كل ما ينفقونه رزقاً من الله سبحانه لم يستقم الحصر، فتأمل<sup>(٤)</sup>.

(١) سنن ابن ماجه: ج ١ ص ١٢٦٣ كتاب الدعاء.

(٢) البقرة: ٣.

(٣) التبيان: ج ١ ص ٥٧.

(٤) وجه التأمل: أن التقديم لا ينحصر في أن يكون للحصر فقط، إذ يمكن أن يكون هاهنا للسجع. وأيضاً إنما أستفيد من هذا كون الحلال رزقاً لأن الحرام ليس برزق مع أنه المبحوث عنه وأيضاً يمكن أن يكون «من» في قوله تعالى ﴿وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ﴾ للتبعيض.

## الحديث الرابع عشر

\* كتاب أمير المؤمنين عليه السلام \*

\* إلى شريح القاضي في شراء بيت \*

«... قال لي شريح: اشتريت داراً بثمانين ديناراً و كتبت كتاباً وأشهدت عدولاً، فبلغ أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام، فبعث اليّ مولاة قنبر فأتيته، فلمّا دخلت عليه قال: يا شريح اشتريت داراً و كتبت كتاباً وأشهدت عدولاً ووزنت مالاً؟

فقلت: نعم.

قال عليه السلام: يا شريح اتّق الله فإنّه سيأتيك من لا ينظر في كتابك ولا يسأل عن بيتك حتّى يخرجك من دارك شاخصاً و يُسلمك الى قبرك خالصاً، فانظر أن لا تكون اشتريت هذه الدار من غير مالكها، ووزنت مالاً من غير حلّه، فإذا أنت قد خسرت الدارين جميعاً الدنيا والآخرة...».

و بالسند المتصل الى الشيخ الجليل محمد بن بابويه، عن صالح بن عيسى بن أحمد ، عن محمد بن محمد بن علي ، عن محمد بن الفرّج الرخجي ، عن عبدالله بن محمد العجلي ، عن عبدالعظيم بن عبدالله الحسني، عن أبيه، عن أبان مولى زيد بن علي، عن عاصم بن بهدلة قال:

قال لي شريح: اشتريت داراً بثمانين ديناراً و كتبت كتاباً و أشهدت عدولاً، فبلغ أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام، فبعث اليّ مولاہ قنبر فأتيته ، فلمّا دخلت عليه قال : يا شريح اشتريت داراً و كتبت كتاباً و أشهدت عدولاً و وزنت مالاً؟

فقلت : نعم.

قال عليه السلام: يا شريح اتق الله فإنّه سيأتيك من لا ينظر في كتابك و لا يسأل عن بيتك حتّى يخرجك من دارك شاخصاً و يُسلمك الى قبرك خالصاً ، فانظر أن لا تكون اشتريت هذه الدار من غير مالکها، و وزنت مالاً من غير حلّه ، فإذا أنت قد خسرت الدارين جميعاً الدنيا والآخرة.

ثمّ قال عليه السلام : يا شريح فلو كنت عندما

اشتريت هذه الدار أتيتني فكتبت لك كتاباً  
على هذه النسخة إذن لم تشتريها بدرهمين.  
قال: قلت: وما كنت تكتب يا أمير المؤمنين؟  
قال عليه السلام: كنت أكتب لك هذا الكتاب:  
بسم الله الرحمن الرحيم. هذا ما اشترى عبد ذليل  
من ميت أزعج بالرحيل. اشترى منه داراً في دار  
الغرور من جانب الفانين الى عسكر الهالكين، و  
تجمع هذه الدار حدوداً أربعة: فالحد الأول منها  
ينتهي الى دواعي الآفات، والحد الثاني منها  
ينتهي الى دواعي العاهات، والحد الثالث منها  
ينتهي الى دواعي المصيبات، والحد الرابع منها  
ينتهي الى الهوى المردي والشيطان المغوي، و  
فيه يشرع باب هذه الدار. اشترى هذا المفتون  
بالأمل من هذا المزعج بالأجل جميع هذه الدار  
بالخروج من عز القنوع والدخول في ذل الطلب.  
فما أدرك هذا المشتري من درك فعلى مُبلي  
أجسام الملوك، و سالب نفوس الجبابرة مثل  
كسرى و قيصر و بُع و جَمَيْر و من جمع المال  
الى المال فأكثر، و بنى فشيّد، و نجد فزخرف،  
و ادخر بزعمه للولد إشخاصهم جميعاً الى موقف  
العرض لفصل القضاء و خسر هُنالك المبتلون.  
شهد على ذلك العقل إذا خرج من أسر الهوى، و  
نظر بعين الزوال لأهل الدنيا، و سمع منادي  
الزهد ينادي في عرصاتها: ما أبين الحقّ لذي

عينين! إنَّ الرحيل أحد اليومين، تزودوا من صالح الأعمال، وقرَّبوا الآمال بالآجال<sup>(١)</sup>.

## بيان

مالعه يحتاج الى البيان في هذا الحديث

﴿حَتَّى يَخْرُجَكَ مِنْ دَارِكَ شَاخِصًا﴾: يقال: شخص بصره -بالفتح- فهو شاخص: إذا فتح عينيه وصار لا يطرف. وهو هنا كناية عن الموت. و يجوز أن يكون من «شَخَص من البلد» بمعنى ذهب وسار، أو من «شخص السهم» إذا ارتفع عن الهدف.

والمراد: يخرجك منها مرفوعاً محمولاً على أكتاف الرجال. ﴿وَيَسْلَمُكَ إِلَى قَبْرِكَ خَالِصًا﴾: سلّمه إليه: أعطاه فتناوله منه. والمراد خالصاً من الدنيا وحطامها، ليس معك شيء منها.

﴿فَانْظُرْ أَنْ لَا تَكُونَ اشْتَرَيْتَ هَذِهِ الدَّارَ مِنْ غَيْرِ مَالِكِهَا﴾: أي تأمل وتدبر لئلا تكون أو في أن لا تكون. والمصدر المسبوق منصوب بنزع الخافض أي تأمل في عدم كونك شاريّاً لها من غير مالِكها وفي أدائك ثمنها من غير حلّه وتفحص عن ذلك لئلا تكون واقعاً.

﴿فَإِذَا أَنْتَ قَدْ خَسَرْتَ﴾: «إذا» هذه الفجائية كالواقعة في قوله تعالى: ﴿فَإِذَا هُمْ خَامِدُونَ﴾<sup>(٢)</sup> أي فتكون مفاجئاً للخسران.

﴿إِذَنْ لَمْ تَشْتَرِهَا بِدَرْهِمَيْنِ﴾: إذن: حرف جواب وجزاء، والأكثر وقوعها بعد «أن» و«لو». واختلف في رسم كتابتها، والجمهور بالألف والنون، والمازني بالنون، والفراء كالجمهور إن علمت وكالمازني إن

(١) أمالي الصدوق: مجلس ٥١ ص ٢٧٦-٢٧٨ وفي آخر الحديث: فقد دنا الرحلة والازوال. ونهج البلاغة: ص ٣٦٤ الرسالة الثالثة «صبحي الصالح» مع اختلاف يسير في بعض الألفاظ.

(٢) يس: ٢٩.

أُهملت.

﴿ازعج بالرحيل﴾: بالبناء للمفعول من أزعجه فانزعج إذا أقلقه وقلعه من مكانه.

﴿يجمع هذه الدار﴾: أي يحويها ويحيط بها الهوى المهوي المردي: أي المُهلك، والردى: الهلاك، والمراد هنا هلاك الدين.

﴿يشرع باب هذه الدار﴾: يشرع بالبناء للمفعول بمعنى يفتح، يقول: أشرعت باباً إلى الطريق أي فتحته.

﴿بالخروج من عزّ القنوع﴾: الباء للعوض، والقنوع بالضم: القناعة. ﴿فما أدرك هذا المشتري من درك﴾: «ما» شرطية، وأدرك بمعنى لحق، واسم الإشارة مفعوله.

وفي الصحاح: الدرك: التبعة، يحرك ويسكن، يقال: مالحقك من درك فعلي خلاصة<sup>(١)</sup>. إنتهى.

﴿فعلى مبلى أجسام الملوك﴾: مُبلى كمكرم من البلاء بالكسر، وهو الدثور والاندراس، والجار والمجرور خبر مقدّم عن أشخاصهم. ﴿مثل كسرى﴾: وهو بكسر الكاف وفتحها لقب ملوك الفرس، وهو معرّب خسرو أي واسع الملك.

﴿وقيصر﴾: لقب ملك الروم.

﴿وتبّع﴾: بضمّ التاء المثناة من فوق وتشديد الباء الموحدة المفتوحة: ملك اليمن. وهو مفرد، وجمعه التبابعة.

﴿وحمير﴾: بكسر أوله أبو قبيلة من اليمن كان منهم الملوك في الزمن السابق.

﴿وبنى فشيد﴾: الشيد بكسر الشين ما يطلّى به الحائط من الجصّ

(١) صحاح اللغة: ج ٤ ص ١٥٨٢ مادة «درك».

و نحوه، يقال: شاده يشيده شيداً بالفتح جصّصه، وهو مشيد أي معمول بالشيّد، والمشيّد بالتشديد: المطوّل.

﴿ ونَجَّدَ فزخرف ﴾: «نَجَّدَ» بالنون والجيم المشدّدة والبدال المهملة من النجدة، وهو ما ارتفع من الأرض. ويجوز أن يكون ممّا ينجد به البيت أي يزيّن من بسط وفرش ووسائد.

والزخرف بالضّم: الذهب، وزخرفته: زيّنه.

﴿ إشخاصهم لفصل القضاء ﴾: أي ازعاجهم واحضارهم، الضمير للبائع والمبيع والمشتري وصاحب الدرك، أي أنّ الموت متعهّد ومتكفّل بإحضارهم جميعاً للقضاء الفصل، والكلام كلّه استعارات، ولا يخفى تفصيلها على الناقد البصير.

﴿ في عرصاتهما ﴾: أي ساحاتها. والضمير إمّا للدار أو للدنيا، والأوّل أقرب وإن كان أبعد.

﴿ ما أبين الحقّ لذي عينين ﴾: «ما» تعجبية أي ما أظهر الحقّ لصاحب البصيرة.

﴿ أنّ الرحيل أحد اليومين ﴾: أي كما أنّ لابن آدم يوم ولادة وهو يوم القدوم الى هذه الدار فله يوم رحيل عنها وهو يوم الموت، فينبغي أن لا يزول عن خاطره بل يجعله أبداً نصب عينيه.

﴿ وقربوا الآمال بالأجال ﴾: أي قصّروها بتذكّر الموت الذي هو هادم اللذات وفاضح الآمال.

## إشارة

[ التوجيه العرفاني للحديث ]

يمكن أن تكون «الدار» في قوله عليه السلام «اشترى منه داراً» رمز الى هذه البنية البدنية، والمشتري رمز الى النفس الناطقة الإنسانيّة العاكفة



على تلك البنية الظلمانية المشغولة بها عن العوالم المقدسة النورانية،  
والبائع رمز الى الأبوين اللذين منهما حصلت الأجزاء المنوية المتكوّن  
منها البنية التي مبدأها من جانب الفانين، ومآلها الى عسكر الهالكين.  
ثمّ هذه البنية أعني البدن وإن كان مركّباً للنفس و وسيلة لها الى  
تحصيل كمالاتها لكن قوّتها البهيمية دواعي وأسباب لآفات النفس و  
عاهاتها ومصيباتها واتباعها للهوى والشيطان، فنزل عليه السلام تلك  
الدواعي منزلة حدود الدار المكتنفة بها من جوانبها.

ولمّا كان الخروج من ولاية الله والدخول في ولاية الطاغوت يحصل  
باتّباع الهوى والشيطان ناسب أن يجعل باب تلك الدار في هذا الحدّ.  
ولمّا كان ذلّ النفس وخروجها عن استغنائها الذي كانت عليه في  
عالمها النوراني ملازماً لعكوفها على هذا البدن الهيولائي ومسبباً عن  
تعلّقها به وشرائها له شبّه عليه السلام بالثمن الذي هو من لوازم الشراء.  
ولمّا كان الموت هو السائق الذي يسوق الخلق بأجمعهم طوعاً و  
كرهاً الى موقف القيامة ليقضي بينهم الحكم العدل وينتصف من المعتدي  
للمعتدى عليه شبّه عليه السلام بشخص ضمن الدرك وتعهد أن يحضر  
كلّ من له دخل في هذه المعاملة الى دار القضاء ليحكم بينهم ويقضي لمن  
له الحقّ بحقه.

هذا ما خطر بالبال في معنى هذا الكلام. ولعلّ أمير المؤمنين أراد  
معنى آخر غير هذا لم يهتد نظري الكليل إليه، ولم يعثر فكري العليل  
عليه، والله أعلم بحقيقة الحال.

## الحديث الخامس عشر

\* توبة عامل بني أمية وأداء حقوق الناس \*

«... كان لي صديق من كتاب بني أمية فقال: استأذن لي على أبي عبدالله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام، فاستأذنت له فأذن له، فلما دخل و سلم، جلس ثم قال: جعلت فداك إنني كنت في ديوان هؤلاء القوم فأصبت من دنياهم ما لا كثيراً و أغمضت في مطالبه. فقال أبو عبدالله عليه السلام: لولا أن بني أمية وجدوا من يكتب لهم ويجبي لهم الفيء و يقاتل عنهم جماعتهم لما سلبونا حقنا، و لو تركهم الناس و ما في أيديهم ما وجدوا شيئاً إلا ما وقع في أيديهم...».

و بالسند المتصل الى الشيخ الجليل محمد بن يعقوب، عن علي بن محمد بن بندار، عن إبراهيم بن إسحاق، عن عبدالله بن حماد، عن علي بن أبي حمزة قال:

كان لي صديق من كتاب بني أمية فقال: استأذن لي على أبي عبدالله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام، فاستأذنت له فأذن له، فلما دخل وسلم، جلس ثم قال: جعلت فداك إنني كنت في ديوان هؤلاء القوم فأصبت من دنياهم مالا كثيرا و أغمضت في مطالبه.

فقال أبو عبدالله عليه السلام: لولا أن بني أمية وجدوا من يكتب لهم ويجبي لهم الفية و يقاتل عنهم جماعتهم لما سلبونا حقنا، و لو تركهم الناس و ما في أيديهم ما وجدوا شيئا إلا ما وقع في أيديهم.

فقال الفتى: جعلت فداك فهل لي من مخرج منه؟ قال: إن قلت لك تفعل؟ قال: أفعل.

قال: فاخرج من جميع ما اكتسبت في ديوانهم، فمن عرفت منهم رددت عليه ماله، و من لم

تعرفه تصدّقت به وأنا أضمن لك على الله الجنة.  
فأطرق الفتى طويلاً ثمّ قال : قد فعلت جعلت  
فذاك.

قال ابن أبي حمزة: فرجع الفتى معنا الى الكوفة  
فما ترك شيئاً على وجه الأرض إلا خرج منه  
حتّى ثيابه التي على بدنه.

قال: فقسّمنا له قسمة وشرينا له ثياباً وبعثنا إليه  
بنفقة. قال: فما أتى عليه إلا أشهر قلائل حتّى  
مرض فكنا نعوّده.

قال: فدخلت عليه يوماً وهو في السوق قال:  
ففتح عينيه ثمّ قال: يا عليّ وفيّ لي - والله -  
صاحبك.

قال: ثمّ مات وتولّينا أمره. فخرجت حتّى دخلت  
على أبي عبد الله عليه السلام فلمّا نظر اليّ قال  
لي: يا عليّ وفينا والله لصاحبك.

قال: فقلت: صدقت جعلت فذاك هكذا والله قال  
لي عند موته<sup>(١)</sup>.

## بيان

مالعه يحتاج الى البيان في هذا الحديث

﴿من كتاب بني أمية﴾: أي من عمّالهم.

﴿أغمضت في مطالبه﴾: أي تساهلت في تحصيله ولم اجتنب من

الحرام والشبهات. وأصله من غماض العين.

﴿ ويجبي لهم الفيء ﴾: يجبي بالجيم. أي يجمع، يقال: جبيت الخراج جباية، وجبوتة جباوة، والمراد بالفيء الخراج.

﴿ إلا أخرج منه ﴾: أي فارقه وأخرجه من يده. وفي الكلام استعارة بالكتابة وتخيل، شبه المال بالشيء المخيط بالإنسان كالثوب ونحوه و أثبت له الخروج منه<sup>(١)</sup>.

﴿ فقسمناله قسمة ﴾: أي فرضناله فيما بيننا شيئاً وقسطناه على أنفسنا.

﴿ أشهر قلائل ﴾: الوصف بالقلائل لتأكيد القلة فإنّ أفعل من جموع القلة وليس من المشتركات بين جمع القلة والكثرة كأذرع ورجال ليكون الوصف مؤسّساً لمجيء شهور، فكأنّها كانت أقرب الى الثلاثة من العشرة.

﴿ وهو في السوق ﴾: أي في النزع.

## تبصرة

[ حرمة إعانة الظلمة حتّى إذا كان الفعل مباحاً ]

يستفاد من قوله عليه السلام «لو لأنّ بني أميّة... الى آخره» أنّ إعانة الظالمين حرام ولو كانت بما هو مباح في نفسه لقوله عليه السلام: «ويشهد جماعتهم».

ويؤيّد ما رواه الشيخ في الحسن عن ابن أبي يعفور قال: كنت عند أبي عبدالله عليه السلام إذ دخل عليه رجل من أصحابه فقال له: أصلحك الله أنّه ربّما أصاب الرجل منّا الضيق أو الشدّة فيدعى الى البناء يبنيه أو النهر يكرّيه أو المستنّة يصلحها فما تقول في ذلك؟ فقال أبو عبدالله عليه

(١) قوله «وفي الكلام استعارة... الى قوله: الخروج منه» ليس في (ل).

السلام: ما أحب أن عقدت لهم عقدة أو وكيت لهم وكاء وأن لي ما بين لايتها ولا مدة بقلم؛ إن أعوان الظلمة يوم القيامة في سراق من نار حتى يحكم الله بين العباد<sup>(١)</sup>.

وفي الصحيح عن يونس بن يعقوب قال: قال لي أبو عبد الله عليه السلام: لاتعنه على بناء مسجد<sup>(٢)</sup>.

و روى ابن بابويه، عن الحسن بن زيد، عن الصادق عليه السلام، عن آبائه عليهم السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله: ألا ومن علق سوطاً بين يدي سلطان جائر جعل الله ذلك السوط يوم القيامة ثعباناً من نار طوله سبعون ذراعاً سلطه الله عليه في نار جهنم، وبئس المصير<sup>(٣)</sup>.  
وأمثال هذه الأحاديث كثيرة.

وهي كما ترى عامة في الإعانة بالمحرّم والمباح بل المندوب.  
وربما يستأنس له بقوله تعالى: ﴿ولا تركنوا إلى الذين ظلموا فتمسكم النار﴾<sup>(٤)</sup>.

و يظهر من كلام بعض فقهاءنا في مبحث المكاسب أن معونة الظالمين إنما تحرم إذا كانت بما هو محرّم في نفسه، وأما إعانتهم على تحصيل أموالهم و خياطة ثيابهم وبناء منازلهم مثلاً فليس بمحرّم.  
وهذا التفصيل إن كان قد انعقد عليه إجماع فلا كلام فيه، وإلا فللنظر فيه مجال، فإنّ النصوص على ما قلناه متظافرة.

وأيضاً فعلى هذا لا معنى حينئذٍ لتخصيص الإعانة بالظالمين فإنّ إعانة كلّ أحد بالمحرّم محرّمة، بل فعل المحرّم في نفسه حرام، سواء كان

(١) تهذيب الأحكام: ج ٦ ص ٣٣١ ح ٤٠.

(٢) تهذيب الأحكام: ج ٦ ص ٣٣٨ ح ٦٢.

(٣) أمالي الصدوق: مجلس ٦٦ ص ٣٨٧.

(٤) هود: ١١٣.

إعانة أو غير إعانة.

والعجب من العلامة في التذكرة<sup>(١)</sup> حيث خصّ تحريم معونتهم بما يجرم، ثمّ استدلّ على ذلك بالروايات السالفة. وهي كما عرفت صريحة في خلاف ما ادّعاه فتأمل.

هذا والظاهر أنّ مرجع الإعانة الى العرف، فما سُمّي إعانة عرفاً حرام.

وما ينقل عن بعض الأكابر أنّ خياطاً قال إنّي أخط للسلطان ثيابه فهل تراني داخلاً بهذا في أعوان الظلمة؟ فقال: الداخل في أعوان الظلمة من يبيعك الأبر والخيوط، وأمّا أنت فمن الظلمة أنفسهم. فالظاهر أنّه محمول على نهاية المبالغة في الاحتراز عنهم والاجتناب من تعاطي أمورهم، وإلا فالأمر مشكل جداً. نسأل الله العصمة والتوفيق.

## هداية

[ انكشاف أحوال النشأة الأخرى عند الاحتضار ]

ما تضمّنه هذا الحديث من قول ذلك الرجل عند حضور موته: «وفى لي والله صاحبك» يدلّ على أنّه ينكشف للإنسان عند الاحتضار بعض أحوال تلك النشأة ويظهر عليه أنّه من أهل السعادة أو الشقاوة كما ظهر لهذا الرجل وفاء الصادق عليه السلام بما ضمنه له من الجنة.

وقد ورد في هذا المعنى أحاديث متكرّرة، فقد روى المخالف والمؤالف عن النبيّ صلى الله عليه وآله وسلّم أنّه قال: لن يخرج أحدكم من الدنيا حتّى يعلم أين مصيره، وحتّى يرى مقعده من الجنة أو النار<sup>(٢)</sup>.

و روى الشيخ الجليل ثقة الإسلام محمد بن يعقوب الكليني في

(١) تذكرة الفقهاء: ج ١ ص ٥٨٢ مسألة ويحرم معونة الظالمين على الظلم.

(٢) إحياء علوم الدين: ج ٤ ص ٤٥١.



كتاب الجنائز من الكافي في باب ما يعاين المؤمن والكافر، عن علي بن عقبة، عن أبيه في حديث طويل قال: قال لي أبو عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام: يا عقبة لا يقبل الله من العباد يوم القيامة إلا هذا الأمر الذي أنتم عليه. وما بين أحدكم وبين أن يرى ما تقرُّ به عينه إلا أن تبلغ نفسه إلى هذه، ثم أهوى عليه السلام بيده إلى الوريد.. الحديث (١).

وعن بعض أصحاب القلوب أنه فتح عينيه وهو محتضر وتبسّم و قال: ﴿لمثل هذا فليعمل العاملون﴾ (٢).

ونقل المحدثون من أصحابنا أحاديث متكررة صريحة في أنّ رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم وأمير المؤمنين عليه السلام يحضران عند كلّ محتضر ويبشّرانه بما يؤول إليه حاله من سعادة أو شقاوة. والأبيات التي عن أمير المؤمنين عليه السلام في هذا المضمون في مخاطبة الحارث الهمداني مشهورة (٣) وفي كثير من كتب السير مسطورة. رزقنا الله البشارة بالسعادة، و منّ علينا جميعاً بالحسنى وزيادة، إنّه جواد كريم رؤوف رحيم.

(١) الصّافات: ٦١.

(٢) الكافي: ج ٣ ص ١٢٨ ح ١.

(٣) إشارة إلى قوله عليه السلام:

يا حار همدان من يمتّ يرّني

من مومني أو منافقي قُبلا

# الحديث السادس عشر

\* دعاء أداء القرض \*

«... شكوت الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم  
ديناً كان عليّ فقال : يا عليّ قل : «اللهم أغنني بحلالك  
عن حرامك وبفضلك عمّن سواك» فلو كان عليك مثل  
صبير دينا قضاها الله عنك. والصبير: اسم جبل باليمن،  
ليس باليمن جبل أعظم منه».

و بالسند المتصل الى الشيخ الجليل محمد بن بابويه، عن محمد بن  
بكران النقّاش، عن أحمد بن محمد الهمداني مولى بني هاشم، عن عبيد بن  
حمدون الرواسي، عن حسين بن نصر، عن أبيه، عن عمرو بن شمر، عن  
جابر بن عبد الله الأنصاري، عن الإمام أبي جعفر محمد بن عليّ الباقر، عن  
أبيه عليّ بن الحسين زين العابدين، عن أبيه الحسين بن عليّ، عن  
أمير المؤمنين عليهم السلام قال:

شكوت الى رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم  
ديناً كان عليّ فقال: يا عليّ قل: «اللّهم أغنني  
بحلالك عن حرامك و بفضلك عمّن سواك» فلو  
كان عليك مثل صبير ديناً قضاه الله عنك.  
والصبير: اسم جبل باليمن، ليس باليمن جبل  
أعظم منه<sup>(١)</sup>.

قال جامع هذه الأحاديث عفا الله عنه: كثر عليّ الدين في بعض  
السنين حتّى تجاوز ألفاً وخسمائة مثقال ذهباً، وكان أصحابه متشدّدين في  
تقاضيه غاية التشدّد حتّى شغلني الاهتمام به عن أكثر أشغالي، ولم يكن  
لي في وفائه حيلة ولا الى أدائه وسيلة، فواظبت على هذا الدعاء فكنت

أكرره كلّ يوم بعد صلاة الصبح، وربما دعوت به بعد الصلوات الأخر  
فيسّر الله سبحانه قضاءه وعجّل أداءه في مدّة يسيرة بأسباب غريبة ما  
كانت تخطر بالبال ولا تمرّ بالخيال.

# الحديث السابع عشر

\* عصمة الأنبياء ﷺ \*

«... قال المأمون لأبي الحسن الرضا عليه السلام: ما معنى قول الله: ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرْنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ... الآية﴾ كيف يجوز أن يكون كليم الله موسى بن عمران لا يعلم أن الله تعالى لا يجوز عليه الرؤية حتى يسأله هذا السؤال؟

فقال الرضا عليه السلام: إن موسى عليه السلام علم أن الله تعالى جلّ أن يُرى بالأبصار ولكنه لما كلمه وقربه نجياً رجع الى قومه وأخبرهم أن الله تعالى كلمه وقربه و ناجاه. فقالوا: لن نؤمن لك حتى نسمع كلامه كما سمعت...».

وبسندي المتصل الى الشيخ الصدوق ثقة الإسلام محمد بن بابويه  
قدّس الله روحه، عن تميم بن عبدالله القرشي، عن أبيه عبدالله بن تميم، عن  
أحمد بن سليمان النيشابوري، عن عليّ بن الجهم في حديث طويل أخذنا  
منه موضع الحاجة قال:

قال المؤمنون لأبي الحسن الرضا عليه السلام: ما  
معنى قول الله: ﴿وَلَمَّا جَاءَ مُوسَى لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ  
رَبُّهُ قَالَ رَبِّ أَرْنِي أَنْظُرْ إِلَيْكَ... الْآيَةَ﴾<sup>(١)</sup> كيف  
يجوز أن يكون كلم الله موسى بن عمران لا يعلم  
أنّ الله تعالى لا يجوز عليه الرؤية حتّى يسأله هذا  
السؤال؟

فقال الرضا عليه السلام: إنّ موسى عليه السلام  
علم أنّ الله تعالى جلّ أن يرى بالأبصار ولكنه لما  
كلّمه وقربه نجياً رجع الى قومه وأخبرهم أنّ الله  
تعالى كلّمه وقربه وناجاه. فقالوا: لن نؤمن لك  
حتّى نسمع كلامه كما سمعت . وكان القوم  
سبعمئة ألف رجل. فاختر منهم سبعين ألفاً. ثمّ



اختار منهم سبعة آلاف، ثم اختار منهم سبعمائة، ثم اختار منهم سبعين رجلاً لميقات ربّه. فخرج بهم الى طور سيناء فأقامهم في سفح الجبل، و صعد موسى الى الطور وسأل الله تعالى أن يكلمه ويسمع كلامه، فكلم الله تعالى وسمعوا كلامه من فوق وأسفل ويمين وشمال ووراء وأمام، لأنّ الله تعالى أحدثه في الشجرة ثم جعله منبعثاً منها حتّى سمعوه من جميع الوجوه. فقالوا: ﴿لن نؤمن لك﴾ بأنّ هذا كلام الله ﴿حتّى نرى الله جهرة﴾<sup>(١)</sup>.

فلما قالوا هذا القول العظيم بعث الله عليهم صاعقة فأخذتهم بظلمهم فماتوا. فقال موسى عليه السلام: ياربّ ما أقول لبني إسرائيل إذا رجعت إليهم وقالوا: إنّك ذهبت بهم وقتلتهم لأنك لم تكن صادقاً فيما ادّعت من مناجاة الله تعالى إياك. فأحياهم الله وبعثهم معه. فقالوا: إنّك لو سألت الله تعالى أن يريك تنظر إليه لأجابك و كنت تخبرنا كيف هو و نعرفه حقّ معرفته.

فقال موسى عليه السلام: يا قوم إنّ الله لا يرى بالأبصار ولا كيفيّة له وأنما يُعرف بآياته ويُعلم بأعلامه.

فقالوا: لن نؤمن لك حتى تسأله.

فقال موسى عليه السلام: ياربّ انك قد سمعت  
مقالة بني اسرائيل وأنت أعلم بصلاحهم.  
فأوحى الله تعالى إليه: يا موسى سلني ما سألوك  
فلن اواخذك بجهلهم. فعند ذلك قال موسى  
عليه السلام: ﴿ربّ أرني أنظر إليك قال لن تراني  
ولكن انظر الى الجبل فإن استقرّ مكانه فسوف  
تراني فلما تجلّى ربّه للجبل جعله دكاً وخزّ  
موسى صعقا فلما أفاق قال سبحانك تبت  
إليك﴾ يقول: رجعت الى معرفتي بك عن جهل  
قومي ﴿و أنا أول المؤمنين﴾<sup>(١)</sup> منهم بأنك  
لا تُرى.

فقال المأمون: لله درّك فأخبرني عن قول الله  
تعالى: ﴿ولقد همّمت به وهمّ بها لولا أن رأى  
برهان ربّه﴾<sup>(٢)</sup>.

فقال الرضا عليه السلام: لقد همّمت به، ولولا أن  
رأى برهان ربّه لهمّ بها كما همّمت به، لكنّه كان  
معصوماً والمعصوم لا يهمّ بذنب.

فقال المأمون: لله درّك يا أبا الحسن فأخبرني عن  
قول الله تعالى: ﴿وذالنون إذ ذهب مغاضباً فظنّ  
أن لن نقدر عليه﴾<sup>(٣)</sup>.

(١) الأعراف: ١٤٣.

(٢) يوسف: ٢٤.

(٣) الأنبياء: ٨٧.

فقال الرضا عليه السلام: ذاك يونس بن متى ﴿ذهب مغاضباً﴾ لقومه ﴿فظنَّ﴾ بمعنى استيقن ﴿أن لن نقدر عليه﴾ أن لن نضيق عليه رزقه، و منه قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا إِذَا مَا ابْتَلِيَهُ رَبُّهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ﴾ <sup>(١)</sup> أي ضيق وقتَّر ﴿فنادى في الظلمات﴾ ظلمة الليل وظلمة البحر وبطن الحوت ﴿أن لا إله إلا أنت سبحانك إنني كنت من الظالمين﴾ بتركي مثل هذه العبادة التي فرغت لها في بطن الحوت فاستجاب الله له. قال سبحانه: ﴿فلو لا أنه كان من المسبّحين للبث في بطنه الى يوم يُبعثون﴾ <sup>(٢)</sup>. فقال المؤمنون: لله درك يا أبا الحسن فأخبرني عن قول الله تعالى: ﴿ليغفر لك الله ما تقدّم من ذنبك وما تأخّر﴾ <sup>(٣)</sup>.

قال الرضا عليه السلام: لم يكن أحد عند مشركي مكة أعظم ذنباً من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لأنهم كانوا يعبدون من دون الله ثلاثمائة وستين صنماً، فلما جاءهم صلى الله عليه وآله وسلم بالدعوة الى كلمة الاخلاص كبر ذلك عليهم وعظم وقالوا: ﴿أجعل الآلهة إلهاً واحداً انّ هذا لشيء عجاب﴾ \* وانطلق الملائكة منهم أن امشوا واصبروا على آلهتكم إنّ هذا لشيء

(١) الفجر: ١٦.

(٢) الصفات: ١٤٣-١٤٤.

(٣) الفتح: ٢.

يُرَادُ \* ماسمعنا بهذا في الملة الآخرة إن هذا إلا  
اختلاق <sup>(١)</sup> ﴿ فلما فتح الله تعالى على نبيه صلى الله  
عليه وآله وسلم مكة قال: يا محمد ﴿ انا فتحنا لك  
فتحاً مبيناً ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك و ما  
تأخر ﴾ عند مشركي أهل مكة بدعائك الى توحيده  
الله فيما تقدم وما تأخر .  
فقال المأمون: لقد شفيت صدري يا بن رسول الله  
وأوضحت لي ما كان ملتبساً، فجزاك الله عن أنبياء  
الله وعن الإسلام خيراً <sup>(٢)</sup> .

### بيان

مالعله يحتاج الى البيان في هذا الحديث  
﴿ قَرَّبَهُ نَجِيًّا ﴾: فاعيل من المناجاة وهي المسارة. و يمكن جعله  
مصدرًا. وهو على التقديرين حال من فاعل «قَرَّبَ» أو مفعوله.  
﴿ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً ﴾: أي عياناً. وانتصابها على المفعول المطلق  
أو الحال من فاعل «نرى» أو مفعوله.  
﴿ جَعَلَهُ دَكًّا ﴾: أي مذكوكاً مُفْتَتًّا.  
والخروج: السقوط على الوجه.  
﴿ وَصَعْقًا ﴾: أي مغشياً عليه.  
﴿ وَ لَقَدْ هَمَّتْ بِهِ ﴾: همّ بالشيء قصده و عزم عليه. والمراد - والله  
أعلم - قصدت مخالطته.

(١) ص: ٥ - ٧.

(٢) عيون أخبار الرضا عليه السلام: ج ١ ص ٢٠٠ - ٢٠٢ باب ١٥.

﴿ ولولا أن رأى برهان ربّه ﴾: لقصد مخالطتها. فقوله تعالى: ﴿وهم بها﴾ جواب «لولا» مقدّم عليها، أو دالّ على الجواب، كما تقول: «قتلتك لولا أن أخاف الله» وتستسمع لهذا زيادة تحقيق.

﴿ أن لن نضيق عليه ﴾: رزقه، ومنه قوله تعالى: ﴿إنّ ربك يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر﴾<sup>(١)</sup> والمراد - والله أعلم - أنّه علم أنّا نرزقه من غير تقير، سواء كان مقيماً بين قومه أو مهاجراً عنهم.

وهذا التفسير الذي فسّره الإمام عليه السلام هو الحقّ الذي لا محيل عنه، فلا يُعبأ بعده بما قيل من أنّ المراد: فظنّ أن لن نقضي عليه بالعقوبة، من القدر بمعنى القضاء، أو هو تمثيل لحاله بحال من ظنّ أن لن نقدر عليه، أو هي خطرة شيطانية سبقت الى وهمه فسمّيت ظناً للمبالغة، وأمثال ذلك ممّا هو بالإعراض عنه حقيق.

﴿ سبحانك انّي كنت من الظالمين ﴾: بتركي مثل هذه العبادة التي فرغت لها في بطن الحوت. هذا كلام منه عليه السلام لم أظفر به في شيء من التفاسير التي اطلّعت عليها، وهو يؤيد ما قاله أهل الكشف والعرفان من أنّ القرب الذي حصل ليونس على نبينا وآله وعليه السلام في بطن الحوت لم يحصل له قبل ذلك ولا بعده مثله، حتّى جعلوا التقام الحوت معراجاً له عليه السلام، ونقلوا في ذلك حديثاً عن النبيّ صلّى الله عليه وآله وسلّم وقد نظّمه العارف الرومي في المثنوي.

﴿ إنّ هذا لشيء يُراد ﴾: أي أنّ هذا الأمر من نوائب الدهر يُراد بنا فلا مردّ له، أو أنّ ما قصده محمّد صلّى الله عليه وآله وسلّم من الرئاسة والترفع على العرب والعجم شيء يريد به كلّ أحد.

﴿ ماسمعنا بهذا في الملة الآخرة ﴾: أي ماسمعنا بما يقوله صلّى الله عليه وآله وسلّم من التوحيد في الملة التي أدركنا عليها آبائنا، أو في

مَلَّةٌ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ الَّتِي هِيَ آخِرُ الْمَلَلِ، فَإِنَّ النَّصَارَى مُثَلَّثُونَ<sup>(١)</sup> غَيْرَ مُوَحِّدِينَ أَيْضاً.

❖ والاختلاق ❖: الكذب المخترع.

## تذكرة فيها تبصرة

[البحث بين الأشاعرة والمعتزلة حول رؤية الله سبحانه]

الأشاعرة تَمَسِّكُوا بِالْآيَةِ الْمُرَدَّةِ فِي السُّؤَالِ الْأَوَّلِ عَلَى إِمْكَانِ

رُؤْيَيْهِ تَعَالَى مِنْ وَجْهَيْنِ:

الوجه الأول: أَنَّهُ سَبَّحَانَهُ عُلِّقَ رُؤْيَا مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ لَهُ جَلُّ شَأْنِهِ عَلَى اسْتِقْرَارِ الْجَبَلِ، وَهُوَ فِي نَفْسِهِ أَمْرٌ مُمْكِنٌ، وَالْمَعْلُوقُ عَلَى الْمُمْكِنِ مُمْكِنٌ.

وقالت المعتزلة: ليس المعْلُوقُ عليه هو استقرار الجبل مطلقاً، فَإِنَّ الْجَبَلَ كَانَ وَقْتُ هَذَا التَّعْلِيقِ مُسْتَقَرّاً وَهُوَ الْآنَ مُسْتَقَرّاً أَيْضاً، بَلِ اسْتِقْرَارُهُ حَالُ التَّجَلِّي وَهُوَ غَيْرُ مُمْكِنٍ، لِأَنَّهُ سَبَّحَانَهُ قَدْ عُلِّقَ عَلَيْهِ وَقُوعُ الرُّؤْيَا بَعْدَ إِخْبَارِهِ تَعَالَى بِعَدَمِ وَقُوعِهَا بِقَوْلِهِ: ﴿لَنْ تَرَانِي﴾، وَقُوعُ الرُّؤْيَا بَعْدَ إِخْبَارِهِ سَبَّحَانَهُ بِأَنَّهَا لَا تَقَعُ مُحَالٌ، فَاسْتِقْرَارُ الْجَبَلِ الَّذِي عُلِّقَ عَلَيْهِ هَذَا الْمَحَالُّ مُحَالٌ أَيْضاً، وَتَعْلِيقُ وَقُوعِ مَا عُلِمَ امْتِنَاعُ وَقُوعِهِ عَلَى أَمْرٍ صَرِيحٍ فِي امْتِنَاعِ وَقُوعِ ذَلِكَ الْأَمْرِ، كَمَا تَقُولُ لِمَنْ يَجَادِلُكَ فِي أَمْرٍ: «إِنْ كَانَ كَلَامُكَ حَقّاً فَشَرِيكَ الْبَارِي مُوجُودٌ» تَرِيدُ بِهَذَا أَنَّ حَقِيقَةَ كَلَامِهِ مُحَالٌ كَوُجُودِ الشَّرِيكِ لِلْبَارِي<sup>(٢)</sup> فَظَاهِرَاتُهُ لَا يَلْزَمُ مِنْ هَذَا الْكَلَامِ الْإِعْتِرَافُ بِإِمْكَانِ الشَّرِيكِ

(١) فِي هَامِش (ع): أَيَّ يَجْعَلُونَ لَهُ سَبَّحَانَهُ ابْنًا وَزَوْجَةً، وَهُوَ تَعَالَى ثَالِثُهُمْ. (مِنْهُ رَحِمَهُ اللَّهُ).

(٢) فِي هَامِش (ع): كُلُّ هَذَا الْكَلَامِ لِلشَّيْخِ ابْنِ مَيْثَمَ الْبَحْرَانِيِّ، وَوَجْهُ تَمَامِيَةِ هَذَا الْكَلَامِ عَلَى أَنَّ

النَّفْيِ، إِذْ لَوْ كَانَ الْمَعْنَى لَنْ تَرَانِي لَمْ يَتِمَّ كَمَا لَا يَخْفَى. (مِنْهُ رَحِمَهُ اللَّهُ). رَاجِعْ شَرْحَ نَهْجِ

لتعليقه على الممكن في ذاته وهو الصدق فتدبر<sup>(١)</sup>.

الوجه الثاني: إنَّ رؤيته تعالى لو كانت ممتنعة كما يزعمه المعتزلة لم يسألها موسى عليه السلام لأنَّ العاقل لا يطلب المحال، فسؤالها يدل على أنه عليه السلام كان يعتقد جوازها عليه تعالى، كما نقوله نحن. وما زعمه المعتزلة من امتناعها عليه تعالى يقتضي جهل النبي العظيم المعرَّز بالتكليم بما يجوز عليه سبحانه ويمتنع دون آحاد المعتزلة ومن له طرف من علم الكلام. وهذه طريقة عوجاء وملة شنعاء لا يسلكها أحد من العقلاء.

والمعتزلة أيضاً تمسَّكوا بتلك الآية وقالوا: إذا كانت الرؤية جائزة عليه تعالى كما تدَّعونه فلم يسأل موسى عليه السلام وقومه<sup>(٢)</sup> إلاَّ أمراً جائزاً عليه جلَّ شأنه، فلم استعظم الله سبحانه ذلك السؤال استعظماً بليغاً وسمَّاه ظلماً ودكَّ له الجبل وأرسل بسببه الصاعقة، قال الله تعالى: ﴿فقد سألوا موسى أكبر من ذلك فقالوا أرنا الله جهرة فأخذتهم الصاعقة بظلمهم﴾<sup>(٣)</sup>.

فأجابهم الأشاعرة: بأنَّ ذلك الاستعظام البليغ والإنكار الشديد إنما صدر عنه تعالى لأنَّ موسى عليه السلام سأل الرؤية في الدنيا وعلى طريقة المقابلة والجهة، وذلك ممَّا يمتنع عليه سبحانه. وإنَّما يجوز رؤيته في الآخرة من دون جهة ومقابلة.

وللمعتزلة أن يقولوا: إنَّ هذا يقتضي جهل النبي المعظم المعرَّز بالتكليم بما يجوز عليه سبحانه ويمتنع دون آحاد الأشاعرة، ومن له طرف

(١) في هامش (ع): وجه التدبر: أنَّه لا يصير دليلاً برأسه، غايته أن تصير الزامياً فتدبر. (منه رحمه الله).

(٢) (ع): ولا قومه.

(٣) النساء: ١٥٣.

من علم الكلام الى آخر ما شئنا به علينا ونسبتموه أيها الاخوان إلينا.

### توضيح حال وتزييف مقال<sup>(١)</sup>

[في صحّة تقدّم الجزاء على الشرط]

أكثر النحاة على أنّ الجزاء لا يتقدّم على الشرط، لأنّ له صدر الكلام، فالجزاء في نحو قولك: «أنا ظالم إن فعلت كذا» مقدّر بعد الشرط والإسمية المقدّمة دليل عليه، والتقدير: فعلت كذا فأنا ظالم.

وذهب بعضهم الى جواز تقديره، فلا تقدير حينئذٍ.

وقول الإمام عليه السلام في الجواب عن السؤال الثاني «ولقد همّت به ولولا أن رأى برهان ربّه لهمّ بها كما همّت به» ليس نصّاً في شيء من المذهبين كما لا يخفى.

نعم قد يدعى أنّه ظاهر في الأوّل لقريظة تقدير اللام فيتأيد به ما قاله المحقّقون من المفسّرين من أنّ قوله تعالى: ﴿وهمّ بها﴾ ليس هو جواب «لولا» لأنّها في حكم أدوات الشرط، فلا يتقدّم جوابها عليها، بل الجواب محذوف يدلّ عليه المذكور، والتقدير: لولا أن رأى برهان ربّه لهمّ بها.

وأما ما ذهب إليه صاحب الكشّاف<sup>(٢)</sup> وأكثر المفسّرين من أنّ التقدير: «لولا أن رأى برهان ربّه لخالطها» فمما لا ينبغي الالتفات إليه، فإنّه يقتضي بظاهره وقوع الهمّ بالمعصية من ذلك النبيّ الجليل ويحوج الى سلوك مسالك التجوّز والتأويل، كما يقال المراد أنّ نفسه عليه السلام مالت الى مخالطتها بمقتضى الشهوة المركوزة في الطبع ميلاً شديداً يشبه الهمّ والعزم، أو أنّه سبحانه أطلق الهمّ على ذلك الميل النفساني على طريقة

(١) «وتزييف مقال» ليس في (ل).

(٢) تفسير الكشّاف: ج ٢ ص ٤٥٦ في ذيل تفسير آية (٢٤) من سورة يوسف.



المشاكلة، أو أنه من قبيل تسمية المشارف على الشيء باسمه، وأمثال ذلك مما يوجب صرف الكلام حقيقة من غير داع يدعو إليه وبعث يبعث عليه لاتساع باب التقدير كما لا يخفى على الناقد الخبير.

### تتمّة مهمّة

[في المراد من «برهان ربّه»]

المراد ببرهان ربّه: مانصبه من الدلائل العقلية والنقلية الدلالة على وجوب اجتناب المحارم والتباعد عن الذنوب والمآثم.

وقد يستفاد من كلام الإمام عليه السلام أنّ من جملة ذلك الهمّ بالمعصية والقصد إليها فإنّه عليه السلام جعل ذلك من منافيات العصمة، حيث قال: والمعصوم لا يهّمّ بذنب ولا يأتية.

اللّهمّ الآن يقال: جعل الهمّ بالمعصية منافياً للعصمة لا يقتضي كونه ذنباً لجواز كونه من قبيل السهو والنسيان، فإنّهما ينافيان العصمة عند الإمامية وليسا من الذنوب.

و من جوّز على الأنبياء صلوات الله عليهم اقرار المعاصي وارتكاب الآثام فسّرهم يوسف عليه السلام بأنّه حلّ سراويله وجلس منها مجلس المجامع، وفسّر البرهان بأنّه سمع صوتاً: إياك وإياها فلم يرتدع، ثمّ سمعه ثانياً فلم ينته<sup>(١)</sup>، ثمّ سمع ثالثاً: أعرض عنها فلم ينزجر، حتّى تمثّل له يعقوب عليه السلام عاصباً على أنملته.

وقيل: سمع صوتاً: يا يوسف لا تكن كالطائر كان له ريش فلمّا زنا قعد لاريش له.

وقيل: بدت فيما بينهما كفّ مكتوب فيها: ﴿وإنّ عليكم لحافظين﴾\*

كراماً كاتبين»<sup>(١)</sup> فلم ينصرف عما هو عليه، ثم رأى فيها: ﴿ولانقربوا الزنا إنه كان فاحشة وساء سبيلاً﴾<sup>(٢)</sup> فلم ينتبه، ثم رأى فيها: ﴿واتقوا يوماً ترجعون فيه الى الله﴾<sup>(٣)</sup> فلم يتأثر بذلك. فقال الله سبحانه وتعالى لجبرئيل: أدرك عبيدي قبل أن يصيب الخطيئة، فانحط جبرئيل وهو يقول: يا يوسف أتعلم عمل السفهاء وأنت مكتوب في ديوان الأنبياء؟! وأنا أقول: قاتل الله قوماً يعتقدون في أنبياء الله التلبس بمعاصيه و عدم الانزجار والارتداع عما هم فيه مع مشاهدة أمثال هذه الزواجر الجليلة والروادع القوية. نعوذ بالله من اقتحام أودية الغواية ونسأله العصمة والهداية.

وإني ليعجبني كلام العلامة الزمخشري في التشنيع عليهم أعمى الله أبصارهم وخذل أنصارهم، قال في الكشف بعد نقل كلامهم وتبيين مرامهم: هذا ونحوه مما يورده أهل الحشو والجبر الذين دينهم بهت الله و أنبيائه، وأهل العدل والتوحيد ليسوا من مقالاتهم و رواياتهم بحمد الله بسبيل، و لو وجدت من يوسف عليه السلام أدنى زلة لنعيت<sup>(٤)</sup> عليه و ذكرت توبته واستغفاره، كما نعت على آدم زلته، وعلى داود و على نوح و على أيوب<sup>(٥)</sup> وعلى ذي النون وذكرت توبتهم واستغفارهم. كيف وقد أثنى عليه وسمي مخلصاً، فعلم بالقطع أنه ثبت في هذا

(١) الإنفطار: ١٠ - ١١.

(٢) الإسراء: ٣٢.

(٣) البقرة: ٢٨١.

(٤) في هامش (ع): النعي: هو إظهار الخبر الرديء. (منه رحمه الله).

(٥) في هامش (ع): قوله «وعلى أيوب» فيه نظر، إذ لم يجر له ذكر في القرآن إلا على وجه يدل على عظم شأنه وأما ان كان بتقصيره فلم يذكر القرآن دلالة عليه، وقد نبه على هذا صاحب الكشف. (منه رحمه الله).

المقام الدحض<sup>(١)</sup>، وأنه جاهد نفسه مجاهدة أولي القوة والعزم، ناظراً في دليل التحريم ووجه القبح حتى استحقّ من الله الثناء فيما أنزل من كتب الأولين.

ثم في القرآن الذي هو حجة على سائر كتبه مصداق لها ولم يقتصر إلا على استيفاء قصّته وضرب سورة كاملة عليها ليجعل له لسان صدق في الآخرين كما جعله لجده الخليل إبراهيم عليه السلام وليقتدي به الصالحون إلى آخر الدهر في العفة وطيب الإزار والتثبت في مواقف العثار.

فأخزى الله أولئك في إيرادهم ما يؤدّي إلى أن يكون أنزل الله السورة التي هي أحسن القصص في القرآن العزيز المبين ليقتدي بنبي من أنبياء الله في القعود بين شعب الزانية، وفي حلّ تكتّه للوقوع عليها، وفي أن ينهاه ربّه ثلاث كرات ويصاح به من عنده ثلاث صيحات بقوارع القرآن و بالتوبيخ العظيم بالوعيد الشديد وبالتشبيه بالطائر الذي سقط ريشه حين سفد غير أنثاء وهو جائم مريضه ولا يتجلجل ولا ينتهي ولا يتنبّه حتى يتداركه الله بجبرئيل، ولو أنّ أوقع الزناة وأشطرهم وأحدّهم حدقة و أجلحهم وجهاً لقي بأدنى مالقي به نبيّ الله ممّا ذكروا لما بقي له عرق ينبض ولا عضو يتحرّك، فيا له من مذهب ما أفحشه و من ضلال ما أبينه<sup>(٢)</sup>. انتهى كلام العلامة جزاه الله عن أنبيائه خيراً.

وللفخر الرازي في هذا المقام كلام جيد جداً تنازعني نفسي إلى ذكره و تأبى أن أطويه على غره.

قال في التفسير الكبير: إنّ الذين لهم تعلّق بهذه الواقعة هم يوسف

(١) في هامش (ع): الدحض: بالحاء المهملة المكسورة والضاد المعجمة: ما يزلق فيه القدم. (منه رحمه الله).

(٢) تفسير الكشاف: ج ٢ ص ٤٥٧ في تفسير الآية (٢٤) من سورة يوسف.

عليه السلام والمرأة وزوجها والنسوة والشهود ورب العالمين وإبليس، و كلهم قالوا ببراءة يوسف عليه السلام عن الذنب فلم يبق لمسلم توقّف في هذا الباب. أمّا يوسف عليه السلام فلقوله: ﴿هي راودتني عن نفسي﴾<sup>(١)</sup>. وقوله: ﴿ربّ السجن أحبّ اليّ ممّا يدعونني إليه﴾<sup>(٢)</sup>.

وأمّا المرأة فلقولها: ﴿أنا راودته عن نفسه فاستعصم﴾<sup>(٣)</sup>. وقالت: ﴿الآن حصحص الحقّ أنا راودته عن نفسه﴾<sup>(٤)</sup>.

وأمّا زوجها فلقوله: ﴿أنّه من كيدكن إنّ كيدكنّ عظيم﴾<sup>(٥)</sup>. وأمّا النسوة فلقولهن: ﴿امرأة العزيز تراود فتاها عن نفسه قد شغفها حبّاً إنّنا لنراها في ضلال مبين﴾<sup>(٦)</sup>. وقولهن: ﴿حاش لله ما علمنا عليه من سوء﴾<sup>(٧)</sup>.

وأمّا الشهود فلقوله تعالى: ﴿وشهد شاهد من أهلها﴾<sup>(٨)</sup>. وأمّا شهادة الله بذلك فلقوله عزّ من قائل: ﴿كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء إنّّه من عبادنا المخلصين﴾<sup>(٩)</sup>.

وأمّا إقرار إبليس بذلك فلقوله: ﴿فبعزّتك لا غوينّهم أجمعين\* إلّا عبادك منهم المخلصين﴾<sup>(١٠)</sup> فأقرّ بأنّه لا يمكنه إغواء العباد المخلصين،

(١) يوسف: ٢٦.

(٢) يوسف: ٣٣.

(٣) يوسف: ٣٢.

(٤) يوسف: ٥١.

(٦) يوسف: ٢٨.

(٦) يوسف: ٣٠.

(٧) يوسف: ٥١.

(٨) يوسف: ٢٦.

(٩) يوسف: ٢٤.

(١٠) ص: ٨٢-٨٣

وقد قال الله تعالى: ﴿إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ﴾<sup>(١)</sup>.

فقد أقر إبليس بأنه لم يغوه.

وعند هذا نقول: هؤلاء الجهال الذين نسبوا الى يوسف عليه السلام الفضيحة إن كانوا من أتباع دين الله فليقبلوا شهادة الله بطهارته ، وإن كانوا من أتباع إبليس و جنوده فليقبلوا إقرار إبليس<sup>(٢)</sup> . وهو كلام ظريف جيد جداً.

## إرشاد

[ اضطرب كلام المفسرين في تفسير آية الفتح ]

اضطرب كلام المفسرين الذين لا يجوزون صدور الذنوب صغیرها وكبیرها عن الأنبياء عليهم السلام في تفسير الآية التي اشتمل عليها السؤال الرابع، فإن ظاهرها صدور الذنب سابقاً ولاحقاً منه صلى الله عليه وآله وسلم<sup>(٣)</sup> وما ذكره الإمام عليه السلام هو الوجه الصحيح والحق الصريح الذي لا ريب فيه ولا شك يعتريه.

وقد ذكر أصحاب السير أن المشركين كانوا يقولون إن مكّن الله تعالى محمداً من بيته وحكمه في حرمه تبييناً أنه نبي حق، فلمّا يسّر الله له صلى الله عليه وآله وسلم فتح مكة دخلوا في دين الله أفواجا وأذعنوا بنبوته كما نطق به الكتاب العزيز، وزال إنكارهم عليه صلى الله عليه وآله وسلم في الدعوة الى ترك عبادة الأصنام، وصار ذنبه عندهم مغفوراً، كما قرّره الإمام عليه السلام.

ولا يخفى أنه إذا حمل الذنب المذكور في الآية على معناه

(١) يوسف: ٢٤.

(١) التفسير الكبير: ج ١٨ ص ١١٦ في ذيل تفسير آية ٢٤ من سورة يوسف.

(٣) «منه صلى الله عليه وآله وسلم» ليس في (ع).

الظاهري، الذي فهمه أكثر المفسرين لم يصحّ تعليل الفتح بغفران الذنب إلا بتكلف بعيد، كأن يقال: لما كان الفتح متضمناً لجهاد العدو صحّ بهذا الاعتبار جعله سبباً لغفران الذنب المتقدم والمتأخر. وأمثال ذلك مما لا يخفى بعده.

وأما على ماقرّره الإمام عليه السلام في الجواب فاستقامة التعليل ممّا لا يحوم حوله شك ولا رتياب.

والعجب من أكثر علماء الشيعة الإمامية ومفسريهم كشيخ الطائفة أبي جعفر الطوسي والشيخ الجليل أمين الإسلام الشيخ أبي علي الطبرسي والسيد الأجل قدوة أهل الإيمان المرتضى علم الهدى قدس الله أرواحهم مع كثرة تصنيفهم في التفسير والحديث والكلام كيف لم يذكروا في شيء من كتبهم هذا الجواب الذي ذكره الإمام عليه السلام وذكروا وجوهاً ضعيفة لا تشفي العليل ولا تروي الغليل، مع أنّ هذا الحديث موجود في مؤلفات الشيخ الصدوق ثقة الإسلام محمد بن بابويه ككتاب عيون الأخبار<sup>(١)</sup> وغيره، وزمانه طاب ثراه متقدّم على زمانهم.

وأما الذين يجوزون صدور المعاصي عن الأنبياء صلوات الله عليهم فمن جوّز عليهم الصغائر والكبائر معاً أبقى الذنب على عمومته، وقال: المراد بما تقدّم وما تأخر هو ما وقع منه صلى الله عليه وآله وسلم قبل النبوة وبعدها، أو قبل الفتح وبعده، أو ما وقع وما سيقع، أو ذنب أبويك آدم وحواء ببركتك وذنب أمتك بدعوتك.

ومن جوّز الصغائر فقط ومنع من صدور الكبائر عنهم عليهم السلام حمل الذنب على الصغائر وجعل التقدّم والتأخر كما جعله أولئك. وكلّ هذه الوجوه مشتركة في عدم استقامة التعليل بدون تكلف.

(١) عيون أخبار الرضا عليه السلام: ج ١ ص ٢٠٣.

ولا يخفى أنَّ التقدّم والتأخّر على تفسير الإمام عليه السلام لا يمكن  
 حمله على ما قبل النبوة وبعدها لأنّه صلوات الله عليه لم يدعهم الى  
 التوحيد قبل النبوة، ولا على ما قبل الفتح وبعده، لأنّهم أذعنوا له صلّى  
 الله عليه وآله وسلّم بعد الفتح ولم يكن مذنّباً عندهم حينئذٍ.  
 اللهمّ إلا أن يُراد بالنسبة الى من بلغهم خبر الفتح بعد مدّة.  
 والأنسب حمل ذلك على ما صدر منه صلوات الله عليه من الدعوة  
 الى التوحيد قبل الهجرة وبعدها.

# الحديث الثامن عشر

\* صفات الجليس \*



«... قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: قالت  
الحواريون لعيسى عليه السلام: يا روح الله من نجالس؟  
قال: من يذكركم الله رؤيته، ويزيد في علمكم منطقته،  
و يرغبكم في الآخرة عمله».

و بالسند المتصل الى الشيخ الجليل أمين الإسلام محمد بن يعقوب الكليني، عن عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد البرقي، عن شريف بن سابق، عن الفضل بن أبي قرّة، عن الإمام أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام قال:

قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: قالت الحواريون لعيسى عليه السلام: يا روح الله من نجالس؟

قال: من يذكركم الله رؤيته، ويزيد في علمكم منطقته، ويرغبكم في الآخرة عمله<sup>(١)</sup>.

## بيان

مالعله يحتاج الى البيان في هذا الحديث

﴿ قالت الحواريون ﴾: هم خواص عيسى عليه السلام.

قيل: سمّوا حواريون لأنهم كانوا قصّارين يحورون الثياب، أي يقصرونها وينقونها من الأوساخ ويبيضونها، مشتق من الحور وهو البياض الخالص.

---

(١) الكافي: ج ١ ص ٣٩ ح ٣.

و قال بعض العلماء: إنهم لم يكونوا قصّارين على الحقيقة وإنما أطلق هذا الاسم عليهم رمزاً الى أنهم كانوا ينقون نفوس الخلائق عن أوساخ الأوصاف الذميمة والكدورات، ويرقونها الى عالم النور من عالم الظلمات

﴿من يذكركم الله رؤيته﴾: وصف عليه السلام من يجوز مجالسته بثلاثة أوصاف:

الأول: أن تكون رؤيته موجبة لذكر الله تعالى كما هو مشاهد من رؤية العباد والزهاد والسالكين.

الثاني: أن يكون كلامه موجباً لازدياد علم من يجالسه.  
الثالث: أن يكون عمله ممّا يرغّب في الآخرة، أي تكون رؤية أعماله و عباداته ممّا يوجب إقبال الرأي على الأعمال الأخروية والإعراض عن الاشغال الدنيوية.

ولا يخفى أنّ المراد بالمجالسة في هذا الحديث ما يشمل الألفة والمخالطة والمصاحبة. وفيه إشعار بأنّ من لم يكن على هذه الصفات فلا ينبغي مجالسته ولا مخالطته، فكيف من كان موصوفاً بأضدادها كأكثر أبناء زماننا.

فطوبى لمن وفقه الله سبحانه لمباعدتهم والاعتزال عنهم والأنس بالله وحده والوحشة منهم، فإنّ مخالطتهم تميمت القلب وتفسد الدين و يحصل بسببها للنفس ملكات مهلكة مؤدية الى الخسران المبين، وقد ورد في الحديث: «فرّ من الناس فرارك من الأسد»<sup>(١)</sup>.

وقال معروف الكرخي لأبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام: «أوصني يا بن رسول الله، فقال: أقلل معارفك. قال: زدني. قال: انكر

(١) ليس حديثاً، راجع إحياء علوم الدين كتاب العزلة.

من عرفت منهم<sup>(١)</sup>.

وروى الشيخ الجليل زين السالكين جمال الدين أحمد بن فهد في كتاب التحصين عن ابن مسعود، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: ليأتين على الناس زمان لا يسلم لذي دين دينه إلا من يفرّ من شاهق إلى شاهق، ومن جُحر إلى جُحر كالثعلب بأشباهه.

قالوا: ومتى ذلك الزمان؟

قال: إذا لم تنل المعيشة إلا بمعاصي الله فعند ذلك حلت العزوبة.

قالوا: يا رسول الله أمرتنا بالتزويج!

قال: بلى، ولكن إذا كان ذلك الزمان فهلاك الرجال على أيدي أبويه، فإن لم يكن له أبوان فعلى أيدي زوجته وأولاده، فإن لم يكن له زوجة ولا ولد فعلى أيدي قرابته وجيرانه.

قالوا: وكيف ذلك يا رسول الله؟

قال: يغيرونه بضيق المعيشة ويكلفونه ما لا يطيق حتى يوردوه موارد

الهلكة<sup>(٢)</sup>.

---

(١) التحصين: ص ١١. ومعروف الكرخي من أصحاب الإمام الرضا عليه السلام.

(٢) التحصين: ص ١٣.

1. The first part of the paper is devoted to a

discussion of the general principles of the

theory of the structure of the

crystal lattice and the

properties of the

crystal lattice and the

properties of the

crystal lattice and the

properties of the

crystal lattice and the

properties of the

crystal lattice and the

properties of the

crystal lattice and the

properties of the

crystal lattice and the

properties of the

crystal lattice and the

properties of the

crystal lattice and the

properties of the

crystal lattice and the

properties of the

crystal lattice and the

properties of the

## الحديث التاسع عشر

\* أوصاف رسول الله ﷺ في التوراة \*

«... قال إنّ يهودياً كان له على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلّم دنائير فتقاضاه.

فقال: يا يهودي ما عندي ما أعطيك.

قال: فإنّي لا أفارقك يا محمّد حتّى تقضيّني.

فقال صلى الله عليه وآله وسلّم: إذن أجلس معك.

فجلس صلى الله عليه وآله وسلّم معه حتّى صلى في

ذلك الموضع الظهر والعصر والمغرب والعشاء الآخرة

والغداة. وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله

وسلّم يتهدّدونه ويتواعدونّه. فنظر رسول الله صلى الله

عليه وآله وسلّم إليهم فقال: ما الذي تصنعون به؟

فقالوا: يا رسول الله يهودي يحبسك!

فقال صلى الله عليه وآله وسلّم: لم يبعثني ربّي

عزّ وجلّ بأن أظلم معاهداً ولا غيره...».

و بالسند المتصل الى الشيخ الجليل عماد الإسلام محمد بن بابويه،  
عن الحسين بن إدريس، عن أبيه، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن محمد  
ابن يحيى الخزّاز، عن موسى بن اسماعيل، عن أبيه، عن الإمام أبي الحسن  
موسى الكاظم عليه السلام، عن أبيه، عن أبيه، عن أبيه، عن أبيه، عن أبيه  
أمير المؤمنين عليهم السلام قال:

إِنَّ يَهُودِيًّا كَانَ لَهُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وآلِهِ وَسَلَّمَ دنانير فتقاضاه.

فقال: يا يهوديّ ما عندي ما أعطيك.

قال: فإنّي لا أفارقك يا محمد حتّى تقضيّني.

فقال صلى الله عليه وآله وسلم: إذن أجلس معك.

فجلس صلى الله عليه وآله وسلم معه حتّى

صلىّ في ذلك الموضع الظهر والعصر

والمغرب والعشاء الآخرة والغداة. وكان

أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم

يتهدّدونه ويتواعدونّه.

فنظر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إليهم

فقال: ما الذي تصنعون به؟

فقالوا: يا رسول الله يهودي يحبسك!



فقال صَلَّى الله عليه وآله وسلّم: لم يبعثني ربّي عزّ وجلّ بأن أظلم معاهداً ولا غيره.

فلَمَّا علا النهار قال اليهودي: أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، و شطر مالي في سبيل الله، أما والله ما فعلت بك الذي فعلت إلا لأنظر الى نعتك في التوراة فَإِنِّي قرأت نعتك في التوراة محمد بن عبد الله مولده بمكة و مهاجرة بطيبة و ليس بفظّ ولا غليظ ولا سخّاب ولا مترنّ بالفحش ولا قول الخنا، وأنا أشهد أن لا إله إلا الله وأنتك رسول الله، وهذا مالي فاحكم فيه بما أنزل الله. وكان اليهودي كثير المال.

ثمّ قال عليّ عليه السلام: كان فراش رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلّم عباءة، وكانت مرفقته أدمًا حشوها ليف فثّنت له ذات ليلة فلَمَّا أصبح قال: لقد منعني الفراش الليلة الصلاة، فأمر صَلَّى الله عليه وآله وسلّم أن يجعل بطاق واحد<sup>(١)</sup>.

## بيان

مالعه يحتاج الى البيان في هذا الحديث

﴿بأن أظلم معاهداً﴾: اسم مفعول من العهد بمعنى الأمان أو الذمة<sup>(٢)</sup>.

(١) أمالي الصدوق: مجلس ٧١ ص ١٧٤.

(٢) (ع): والذمة.

﴿ و شطر مالي في سبيل الله ﴾: الشطر يعني النصف، و بمعنى الجزء المطلق، وكلّ منهما محتمل هنا. ولعلّ قوله فيما بعد: « فاحكم فيه بما أنزل الله » ناظر الى الثاني.

﴿ ألا لانظر الى نعتك في التوراة ﴾: أي لاعلم أنّ النعت الذي في التوراة نعتك أم لا. فاختصر الكلام لدلالة المقام.

﴿ مولده بمكة ﴾: المك بمعنى النقص والهلاك.

وسمّي البلد الحرام مكة لأنها تنقص الذنوب و تفيها، أو تهلك من قصدها بظلم كما وقع لأصحاب الفيل.

﴿ ومهاجره بطيبة ﴾: مهاجر بفتح الجيم أي موضع هجرته، و الهجرة بكسر الهاء وضمها: الخروج من أرض الى أخرى.

وطيبة بفتح الطاء وسكون الياء: مدينة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم.

﴿ ليس بفظ ولا غليظ ولا سخّاب ﴾: الفظّ والغليظ متقاربان، وهما بمعنى السيء الخلق القاسي القلب الخشن الكلام.

والسخّاب بالسين المهملة والخاء المعجمة المشدّدة و آخره باء تحتانية: صيغة مبالغة من السخب بالتحريك، و هو شدّة الصوت، يقال: تساخب القوم أي تصايحوا وتضاربوا.

﴿ ولا مترنّ بالفحش ولا قول الخنا ﴾: و مترنّ بالراء المهملة والنونين من الرنة بالفتح و التشديد بمعنى الصوت.

والخنا بالخاء المعجمة المفتوحة و النون: مرادف للفحش.

﴿ كان فراش رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عباءه ﴾: الهاء في عباءه يجوز أن تكون ضميراً راجعاً اليه صلى الله عليه وآله وسلم وأن تجعل تاء من أصل الكلمة.

﴿ وكانت مرفقته أدماً ﴾: المرفقة: المخدّة.

والأدم بفتحيتين: جمع أديم وهو الجلد.

﴿ فثنيت ﴾: أي العبادة بمعنى جُعلت على طاقين.

﴿ لقد منعني الفراش الليلة الصلاة ﴾: أي أنه للينه ونعومته لم

تسمح النفس بمفارقتها والقيام عنه الى صلاة الليل.

ولعلّه صلى الله عليه وآله وسلم أراد بالصلاة بعضها، فإنّ أصحابنا

على أنّ قيام بعض من الليل وصلاة الوتر كانا من خصائصه الواجبة عليه

صلى الله عليه وآله وسلم .

# الحديث العشرون

\* ذمّ عبادة الطاغوت وحبّ الدنيا \*

«... عن الإمام أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام قال: مرَّ عيسى بن مريم عليه السلام على قرية قد مات أهلها وطيرها ودوابها فقال: أما أنَّهُم لم يموتوا إلَّا بسخطة ولو ماتوا متفرّقين لتدافنوا. فقال الحواريون: يا روح الله وكلمته ادع الله أن يحييهم لنا فيخبرونا ما كانت أعمالهم فنجتنبها. فدعا عيسى عليه السّلام ربّه، فنودي من الجوّ أن نادهم. فقام عيسى عليه السلام بالليل على شرف من الأرض فقال: يا أهل هذه القرية. فأجابه منهم مجيب: لبيك يا روح الله وكلمته...».

و بالسند المتصل الى الشيخ الجليل محمد بن يعقوب، عن عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن منصور بن العباس، عن سعيد بن جناح، عن عثمان بن سعيد، عن عبد الحميد بن عليّ الكوفي، عن مهاجر الأسدي، عن الإمام أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام قال: مرّ عيسى بن مريم عليه السلام على قرية قد مات أهلها وطيرها و دوابّها فقال: أما أنتم لم يموتوا إلّا بسخطة ولو ماتوا متفرّقين لتدافنوا. فقال الحواريّون: يا روح الله وكلمته ادع الله أن يحييهم لنا فيخبرونا ما كانت أعمالهم فنجتنبها. فدعا عيسى عليه السلام ربّه، فنودي من الجوّ أن نادهم. فقام عيسى عليه السلام بالليل على شرف من الأرض فقال: يا أهل هذه القرية. فأجابه منهم مجيب: لبيك يا روح الله وكلمته. فقال عليه السلام: ويحكم ما كانت أعمالكم؟ قال: عبادة الطاغوت وحبّ الدنيا مع خوف قليل و أمل بعيد و غفلة في لهو ولعب. فقال عليه السلام: كيف كان حبّكم للدنيا؟ قال: كحبّ الصبي لأمّه، إذا أقبلت علينا فرحنا و

سررنا، وإذا أدبرت عنا بكينا و حزنا.

قال: كيف كانت عبادتكم للطاغوت؟

قال: الطاعة لأهل المعاصي.

قال عليه السلام: كيف كانت عاقبة أمركم؟

فقال: بتنا في ليلة في عافية وأصبحنا في الهاوية.

فقال عليه السلام: وما الهاوية؟

قال: سجين.

قال: وما سجين؟

قال: جبال من جمر توقد علينا الى يوم القيامة.

قال عليه السلام: فما قلتم وما قيل لكم؟

قال: قلنا: ردنا الى الدنيا فنزهد فيها، قيل لنا:

كذبتكم.

قال: ويحك كيف لم يكلمني غيرك من بينهم؟

قال: يا روح الله إنهم مُلجمون بلجم من نار

بأيدي ملائكة غلاظ شداد، وأنا كنت فيهم ولم

أُك منهم، فلما نزل العذاب عمّني معهم، فأنا

معلق بشعرة على شفير جهنم لأدري أكبكب

فيها أم أنجو منها.

فالتفت عيسى عليه السلام الى الحواريين وقال:

يا أولياء الله أكل الخبز اليابس بالملح الجريش

والنوم على المزابل خير كثير مع عافية الدنيا

والآخرة<sup>(١)</sup>.

## بيان

ما لعلّه يحتاج الى البيان في هذا الحديث

﴿أما أنهم﴾: «أما» بالتخفيف حرف استفتاح وتنبيه تدخل على الجمل لتنبيه المخاطب وطلب إصغائه الى ما يُلقى إليه. وقد يحذف ألفها نحو: أم والله زيد قائم.

﴿لم يموتوا إلا بسخطة﴾: السخط بالتحريك وبضمّ أوّله وسكون ثانيه: الغضب.

﴿ولو ماتوا متفرقين لتدافنوا﴾: الظاهر أنّ تفاعل هنا بمعنى فعل كتواني بمعنى تأنى. ويمكن إبقاؤه على أصل المشاركة بتكلف. ﴿فقال الحواريون﴾: قد تقدّم الكلام في تفسير الحواريين في الحديث الثامن عشر.

﴿فنودي من الجوّ﴾: هو بتشديد الواو: ما بين السماء والأرض. ﴿على شرف﴾: الشرف: المكان العالي. قيل: ومنه سُمّي الشريف شريفاً تشبيهاً للعلو المعنوي بالعلو المكاني.

﴿فقال ويحكم﴾: ويح اسم فعل بمعنى الترخّم، كما أنّ «ويل» كلمة عذاب. وبعض اللغويين يستعمل كلاّ منهما مكان الأخرى.

﴿عبادة الطاغوت﴾: هو فعلوت من الطغيان، وهو تجاوز الحدّ. وأصله طغيون فقدّموا لامه على عينه على خلاف القياس ثمّ قلبوا الياء ألفاً فصار طاغوت. وهو يُطلق على الكاهن والشیطان والأصنام، وعلى كلّ رئيس في الضلالة، وعلى كلّ ما يصدّ عن عبادة الله تعالى، وعلى كلّ ما عبّد من دون الله تعالى.

و يجيء مفرداً كقوله تعالى: ﴿يريدون أن يتحاكموا الى الطاغوت



وقد أمروا أن يكفروا به ﴿<sup>(١)</sup>﴾ وجمعاً كقوله تعالى: ﴿والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات﴾ <sup>(٢)</sup>.

﴿وغفلة في لهو ولعب﴾: لفظة «في» هنا بمعنى الظرفية المجازية كما في نحو «النجاة في الصدق»، أو بمعنى «مع» كما في قوله تعالى: ﴿ادخلوا في أمم قد خلت﴾ <sup>(٣)</sup> أو للسببية كقوله تعالى: ﴿فذلكن الذي لمتنني فيه﴾ <sup>(٤)</sup>.

﴿إذا أقبلت علينا... الى آخره﴾: الشرطيتان واقعتان موقع المفسرة «حبّ الصبيّ لأمّه».

﴿فأنا معلق بشعرة على شفير جهنّم﴾: كناية عن أنه مشرف على الوقوع فيها. ولا يبعد أن يُراد به معناه الصريح. والشفير: حافة الشيء وجانبه.

﴿أكبكب فيها﴾: على صيغة المبني للمفعول، أي أطرح فيها على وجهي.

﴿بالملاح الجريش﴾: أي الذي لم ينعم دقه.

### بيان حال <sup>(٥)</sup>

[في تشبيه حال أهل الدنيا بشخص مدلى في بئر]

ما ذكره هذا الرجل المكلم لعيسى عليه السلام في وصف أصحاب تلك القرية وما كانوا عليه من الخوف القليل والأمل البعيد والغفلة واللهو

(١) النساء: ٦٠.

(٢) البقرة: ٢٥٧.

(٣) الأعراف: ٣٨.

(٤) يوسف: ٣٢.

(٥) (٤): تبين حال وذكر مثال.

واللعب والفرح بإقبال الدنيا والحزن بإدبارها هو بعينه حالنا وحال أهل زماننا، بل أكثرهم خالٍ عن ذلك الخوف القليل أيضاً، نعوذ بالله من الغفلة وسوء المنقلب.

وما أحسن ما نقله الشيخ الصدوق محمد بن بابويه رحمه الله في كتاب إكمال الدين وإتمام النعمة<sup>(١)</sup> عن بعض الحكماء في تشبيه حال الإنسان واغتراره بالدنيا وغفلته عن الموت وما بعده من الأهوال وإنهماكه في اللذات العاجلة الفانية الممتزجة بالكدورات بشخص مدلى في بئرٍ، مشدود وسطه بحبل، وفي أسفل ذلك البئر ثعبان عظيم متوجّه إليه منتظر سقوطه فاتح فاه لإلتقامه، وفي أعلى ذلك البئر جردان أبيض وأسود لا يزالان يقرضان ذلك الحبل شيئاً فشيئاً ولا يفتران عن قرضه أنا من الآنات، وذلك الشخص مع أنه يرى ذلك الثعبان ويشاهد انقراض الحبل أنا فأنا قد أقبل على قليل غسل قد لطخ به جدار ذلك البئر وامتزج بترابه واجتمع عليه زناير كثيرة، وهو مشغول بلطعه، منهمك فيه، ملتدّ بما أصاب منه، مخاصم لتلك الزناير عليه، قد صرف باله بأجمعه الى ذلك غير ملتفت الى ما فوقه وما تحته.

فالبشر هو الدنيا، والحبل هو العمر، والثعبان الفاتح فاه هو الموت، والجردان:<sup>(٢)</sup> الليل والنهار القارضان للأعمار، والغسل المختلط بالتراب هو لذات الدنيا الممتزجة بالكدورات والآلام، والزناير هم أبناء الدنيا المتزاحمون عليها.

ولعمري أنّ هذا المثل من أشدّ الأمثال إنطباقاً على الممثل له. نسأل الله البصيرة والهداية ونعوذ به من الغفلة والغواية.

(١) كمال الدين: ج ٢ ص ٥٩٣.

(٢) في (ع): والجردان هو.

## هداية

[إطلاق العبادة على طاعة أهل العصيان على نحو الحقيقة]

لعلك تظنّ أنّ ماتضمّنه هذا الحديث من أنّ الطاعة لأهل المعاصي عبادة لهم جارٍ على ضرب من التجوّز لا الحقيقة، وليس كذلك بل هو حقيقة، فإنّ العبادة ليس إلّا الخضوع والتذلّل والطاعة والانقياد.

ولهذا جعل سبحانه أتباع الهوى والانقياد إليه عبادة للهوى فقال تعالى: ﴿افرأيت من اتخذ إلهه هواه﴾<sup>(١)</sup> وجعل طاعة الشيطان عبادة له فقال تعالى: ﴿الم أعهد إليكم يا بني آدم أن لا تعبدوا الشيطان﴾<sup>(٢)</sup> وقد مرّ فيه كلام في الحديث الحادي عشر.

وقد روى الشيخ الجليل محمّد بن يعقوب الكليني في باب الزي و التجمّل من كتاب الكافي عن أبي جعفر محمّد بن علي الباقر عليه السلام أنّه قال: من أصغى الى ناطق فقد عبده، فإن كان الناطق يؤدّي عن الله فقد عبد الله، وإن كان يؤدّي عن الشيطان فقد عبد الشيطان<sup>(٣)</sup>.

وروى في آخر باب الشرك من الكافي أيضاً عن أبي عبد الله جعفر بن محمّد الصادق عليه السلام أنّه عليه السلام قال: من أطاع رجلاً في معصية فقد عبده<sup>(٤)</sup>.

وروى في كتاب العلم من الكافي أيضاً في باب التقليد عن أبي بصير قال: قلت لأبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام: ﴿اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله﴾. فقال عليه السلام: والله مادعوهم الى عبادة أنفسهم، ولو دعوهم ما أجابوهم، ولكن أحلّوا لهم حراماً و

(٢) الجاثية: ٢٣.

(٢) يس: ٦٠.

(٣) الكافي: ج ٦ ص ٤٣٤ ح ٢٤.

(٤) الكافي: ج ٢ ص ٣٩٨ ح ٨.

حَرَّمُوا عَلَيْهِمْ حَلَالاً فَعَبَدُوهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ<sup>(١)</sup>.  
و روى في هذا الباب بطريق آخر أنه عليه السلام سُئِلَ عَنْ هَذِهِ الْآيَةِ  
فَقَالَ: وَاللَّهِ مَا صَلَّوْا لَهُمْ وَلَا صَامُوا وَلَكِنْ أَحَلَّوْا لَهُمْ حَرَاماً وَحَرَّمُوا عَلَيْهِمْ  
حَلَالاً فَاتَّبَعُوهُمْ<sup>(٢)</sup>.

وإذا كان أتباع الغير والانقياد إليه عبادة له فأكثر الخلق عند التحقيق  
مقيمون على عبادة أهواء نفوسهم الخسيسة الدنية وشهواتهم البهيمية  
والسبعية على كثرة أنواعها واختلاف أجناسها، وهي أصنامهم التي هم  
عليها عاكفون، والأنداد التي هم لها من دون الله عابدون. وهذا هو الشرك  
الخفي، نسأل الله سبحانه أن يعصمنا عنه و يطهر نفوسنا منه بمنه وكرمه.  
وما أحسن ما قالت رابعة العدوية رضي الله عنها:

لك ألف معبود مطاع أمره      دون الإله و تدّعي التوحيد

### تذكرة<sup>(٣)</sup>

[ في حقيقة عذاب القبر وكيفيته ]

ما تَضَمَّنَهُ هذا الحديث من كون أهل تلك القرية في جبال من جمر  
توقد عليهم الى يوم القيامة صريح في وقوع العذاب في مدّة البرزخ،  
أعني ما بين الموت والبعث. وقد انعقد عليه الإجماع، ونطقت به الأخبار،  
و دلّ عليه القرآن العزيز، وقال به أكثر أهل الملل وإن وقع الاختلاف في  
تفاصيله.

والذي يجب علينا هو التصديق المجمل بعذاب واقع بعد الموت  
وقبل الحشر في الجملة. وأمّا كيفياته وتفاصيله فلم نكلّف بمعرفتها، و  
أكثرها ممّا لا يسعه عقولنا، فينبغي ترك البحث والفحص عن تلك التفاصيل

(١) الكافي: ج ١ ص ٥٣ ح ١.

(٢) الكافي: ج ١ ص ٥٣ ح ٣.

(٣) (ع): تذكرة وتبصرة.

و صرف الوقت فيما هو أهمّ منها، أعني فيما يصرف ذلك العذاب ويدفعه عنّا كيفما كان وعلى أي نوع حصل، وهو المواظبة على الطاعات واجتناب المنهيات لئلا يكون حالنا في الفحص عن ذلك والاشتغال به عن الفكر فيما يدفعه وينجي منه كحال شخص أخذ السلطان وحبسه ليقطع في غدّ يده ويجدع أنفه، فترك الفكر في الحيل المؤدّية الى خلاصه وبقي طول ليله متفكراً في أنّه هل يقطع بالسكين أو بالسيف؟ وهل القاطع زيد أو عمرو؟

هذا ولعلنا نورد بعض الأحاديث الواردة في هذا الباب من طرق أهل البيت عليهم السلام في أواخر هذا الكتاب، ولنورد هنا حديثاً واحداً مختصراً.

روينا عن الشيخ الصدوق محمد بن بابويه رحمه الله بسنده الى أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام أنّه قال: «إنّ بين الدنيا والآخرة ألف عقبة أهونها وأيسرها الموت»<sup>(١)</sup> وفي هذا الحديث كفاية، والله الهادي.

ثمّ لا يخفى أنّ ما قاله هذا الرجل من أنّه كان فيهم ولم يكن منهم فلماً نزل العذاب عمّه معهم يُشعر بأنّه ينبغي المهاجرة عن أهل المعاصي والاعتزال عنهم، وأنّ المقيم معهم شريك لهم في العذاب و محترق بنارهم وإن لم يشاركهم في أعمالهم وأقوالهم.

وقد يستأنس لذلك بعموم قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّاهُمُ الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ قَالُوا فِيمَ كُنْتُمْ قَالُوا كُنَّا مُسْتَضْعِفِينَ فِي الْأَرْضِ قَالُوا لِمَ تَكُنْ أَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً فَتُهَاجِرُوا فِيهَا فَأُولَئِكَ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَسَاءَتْ مَصِيرًا﴾<sup>(٢)</sup>.

(١) من لا يحضره الفقيه: ج ١ ص ١٢٤ ح ٣٥٩.

(٢) النساء: ٩٧.

و بما رواه الشيخ الجليل محمد بن يعقوب الكليني في باب مجالسة أهل المعاصي من كتاب الكافي عن الإمام أبي الحسن موسى بن جعفر الكاظم عليه السلام أنه نهى بعض أصحابه عن مجالسة رجل من أهل الضلال.

فقال: أي شيء عليّ منه إذا لم أقل ما يقول؟  
فقال عليه السلام: أما تخاف أن تنزل به نقمة فتصيبكم جميعاً<sup>(١)</sup>.  
والحديث طويل نقلنا منه موضع الحاجة.  
ولو لم يكن في الاعتزال عن الناس فائدة سوى ذلك لكفى. كيف و فيه من الفوائد ما لا يعدّ ولا يحصى؟ نسأل الله سبحانه أن يوفّقنا لذلك بمَنّه وكرمه.

عَلَيْكُمْ أَنْ لَا تَهْتَكُوا سَلَامَهُ  
عَلَيْكُمْ أَنْ تَقْبَلُوا دَوْلَهُمْ وَ زَائِدَةً.

...the ...  
...the ...  
...the ...  
...the ...  
...the ...

...the ...  
...the ...  
...the ...  
...the ...  
...the ...

...the ...  
...the ...  
...the ...  
...the ...  
...the ...

...the ...  
...the ...  
...the ...  
...the ...  
...the ...

...the ...  
...the ...  
...the ...  
...the ...  
...the ...

# الحديث الحادي والعشرون

\* علّة اختلاف الأحاديث \*



«... قال: فاقبل عليّ عليه السلام فقال: قد سألت فافهم الجواب. إنّ في أيدي الناس حقاً و باطلاً، و صدقاً و كذباً، و ناسخاً و منسوخاً، و عاماً و خاصّاً، و محكماً و متشابهاً، و حفظاً و وهماً، و قد كذب على رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم في عهده حتّى قام خطيباً فقال: «أيّها الناس قد كثرت عليّ الكذّابة، فمن كذب عليّ متعمّداً فليتبوأ مقعده من النار» ثمّ كذب عليه بعده، و إنّما أتاكم الحديث من أربعة ليس لهم خامس. رجل منافق يظهر الإيمان متصنّع بالإسلام لا يتأثم ولا يتحرّج أن يكذب على رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم متعمّداً، فلو علم الناس أنّه منافق كذّاب لم يقبلوا منه...».

وبالسند المتصل الى الشيخ الجليل عماد الإسلام محمد بن يعقوب،  
عن علي بن ابراهيم، عن أبيه، عن حماد بن عيسى، عن ابراهيم بن عمر  
اليمني، عن أبان بن أبي عيَّاش، عن سليمان بن قيس الهلالي قال:

قلت لأمير المؤمنين علي عليه السلام: إنني  
سمعت من سلمان والمقداد وأبي ذر شيئاً في  
تفسير القرآن وأحاديث عن نبي الله صلى الله  
عليه وآله وسلم غير ما في أيدي الناس، ثم  
سمعت منك تصديق ما سمعته منهم، ورأيت في  
أيدي الناس أشياء كثيرة من تفسير القرآن و من  
الأحاديث من نبي الله أنتم تخالفونهم فيها و  
تزعمون أن ذلك كله باطل، أفترى الناس يكذبون  
على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم متعمدين  
و يفسرون القرآن بآرائهم.

قال: فأقبل علي عليه السلام فقال: قد سألت  
فافهم الجواب. إن في أيدي الناس حقاً و باطلاً، و  
صدقا و كذباً، و ناسخاً و منسوخاً، و عاماً و  
خاصاً، و محكماً و متشابهاً، و حفظاً و وهماً، و قد

كذب على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في عهده حتى قام خطيباً فقال: «أيها الناس قد كثرت عليّ الكذابة، فمن كذب عليّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النار» ثم كذب عليه بعده، وإنما أتاكم الحديث من أربعة ليس لهم خامس.

رجل منافق يظهر الإيمان متصنع بالإسلام لا يتأثم ولا يتحرّج أن يكذب على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم متعمداً، فلو علم الناس أنّه منافق كذاب لم يقبلوا منه ولم يصدّقوه ولكنهم قالوا: هذا صحب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وراه وسمع منه، فأخذوا عنه وهم لا يعرفون حاله، وقد أخبره الله تعالى عن المنافقين بما أخبره و وصفهم بما وصفهم فقال عز وجل: ﴿وإذا رأيتهم تعجبك أجسامهم وإن يقولوا تسمع لقولهم... الآية﴾ (١) ثم بقوا بعده فتقرّبوا الى أئمة الضلال والدعاة الى النار بالزور والكذب والبهتان، فولّوهم الأعمال و حملوهم على رقاب الناس وأكلوا بهم الدنيا، وإنما الناس مع الملوك والدنيا إلا من عصم الله. فهذا أحد الأربعة.

و رجل سمع من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم شيئاً لم يحفظه على وجهه و وهم فيه فلم

يتعمّد كذباً، فهو في يده يقول به ويعمل به و يرويه و يقول أنا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فلو علم المسلمون أنّه وهم لم يقبلوه، ولو علم هو أنّه وهم لرفضه.

و رجل ثالث سمع من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم شيئاً أمر به ثمّ نهى عنه وهو لا يعلم أو سمعه ينهى عن شيء ثمّ أمر به وهو لا يعلم، فحفظ منسوخه ولم يحفظ الناسخ، ولو علم أنّه منسوخ لرفضه، ولو علم المسلمون إذ سمعوه منه أنّه منسوخ لرفضوه.

و آخر رابع لم يكذب على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مبعوض للكذب خوفاً من الله و تعظيماً لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يسنّه بل حفظ ما سمع على وجهه، فجاء به كما سمع لم يزد فيه و لم ينقص منه، و علم الناسخ من المنسوخ، فعمل بالناسخ و رفض المنسوخ، فإنّ أمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم مثل القرآن ناسخ و منسوخ و خاصّ و عام و محكم و متشابه. وقد كان يكون من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الكلام له وجهان: كلام عام و كلام خاصّ مثل القرآن، و قال الله عزّ وجلّ في كتابه: ﴿مأثاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه

فانتھوا﴾<sup>(١)</sup>.

فيشبهه على من لم يعرف ولم يدر ما عنى الله به ورسوله صلى الله عليه وآله وسلم وليس كل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يسأله عن الشيء فيفهم، وكان منهم من يسأله ولا يستفهمه حتى أن كانوا ليحبّون أن يجيء الأعرابي الطارئ فيسأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى يسمعوا.

وقد كنت أدخل على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كل يوم دخلة، وكلّ ليلة دخلة، فيخلّيني فيها أدور معه حيث دار، قد علم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنّه لم يصنع ذلك بأحد من الناس غيري، وربّما كان يأتيني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أكثر ذلك في بيتي، وكنت إذا دخلت عليه بعض منازل أخلاني وأقام عني نساءه فلا يبقى عنده غيري، وإذا أتاني للخلوة معي في منزلي لم يُقم عني فاطمة ولا أحداً من بنيّ وكنت إذا سأله أجابني، وإذا سكّ عنه وفيت مسألتي ابتدأني، فما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم آية من القرآن إلّا أقرّانيها وأملاها عليّ فكتبتها بخطي وعلّمني تأويلها وتفسيرها وناسخها و

منسوخها ومحكمها ومتشابهها وخاصها وعامها،  
 ودعا الله أن يعطيني فهمها وحفظها، فما نسيت  
 آية من كتاب الله عز وجل ولا علماً أملاه عليّ و  
 كتبه مذ دعا لي بما دعا، وما ترك شيئاً علمه الله  
 من حلال ولا حرام ولا أمر ولا نهى أو شيء كان أو  
 يكون ولا كتاباً منزلاً على أحد قبله من طاعة أو  
 معصية إلا أعلمنيه وحفظته فلم أنس حرفاً  
 واحداً، ثم وضع يده على صدري ودعا الله لي أن  
 يملأ قلبي علماً وحكماً ونوراً.  
 فقلت: يا نبي الله بأبي أنت وأمي مذ دعوت الله بما  
 دعوت لم أنس شيئاً ولم يفتني شيء لم أكتبه  
 أفنتخوف عليّ النسيان فيما بعد؟  
 فقال: لا لست أتخوف عليك النسيان أو الجهل<sup>(١)</sup>.

## بيان

ما لعله يحتاج الى البيان في هذا الحديث  
 ﴿ومحكماً ومتشابهاً﴾: المحكم في اللغة هو المضبوط المتقن.  
 ويُطلق في الاصطلاح على ما<sup>(١)</sup> اتضح معناه وظهر لكل عارف باللغة  
 مغزاه، وعلى ما كان محفوظاً من النسخ أو التخصيص أو منهما معاً، وعلى  
 ما كان نظمه مستقيماً خالياً عن الخلل، وعلى ما لا يحتمل من التأويل إلا  
 وجهاً واحداً ويقابله بكل من هذه المعاني المتشابهة. وكل منهما يجوز أن  
 يكون مراداً له عليه السلام بقوله: محكماً ومتشابهاً.

﴿قد كثرت عليّ الكذابة﴾: بالتشديد كسيارة، والجار إمّا متعلّق به أو بـ«كثرت» على تضمين اجتماعت ونحوه.

﴿فليتبوّأ مقعده من النار﴾: أي لينزل منزله منها، تقول: تبوّأت منزلاً أي نزلته. وهذا الحديث معدود من المتواترات.

﴿متصنّع بالإسلام﴾: أي متكلّف له ومتدلّس به غير متّصف به في نفس الأمر.

﴿لا يتأثم ولا يتحرّج﴾: العطف تفسيري، أي لا يعدّ نفسه آثماً بالكذب على رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم.

﴿وقد أخبره الله عن المنافقين بما أخبره... الى آخره﴾: المراد أنّ المنافقين كان ظاهرهم ظاهراً حسناً، وكلامهم كلاماً مزيناً مدّلساً يوجب اغترار الناس بهم وتصديقهم لهم فيما ينقلونه عن النبيّ صلّى الله عليه وآله وسلّم من الأحاديث، ويرشد الى ذلك أنّه سبحانه خاطب نبيّه صلّى الله عليه وآله وسلّم بقوله: ﴿إذا رأيتهم تعجبك أجسامهم﴾ أي لصباحتهم وحسن منظرهم ﴿وإن يقولوا تسمع لقولهم﴾<sup>(١)</sup> أي تصغي إليه لذلاقة ألسنتهم.

﴿بالزور والكذب﴾: متعلّق بـ«تقرّبوا» والعطف تفسيري.

﴿ناسخ و منسوخ﴾: خبر ثانٍ لـ«أن»، أو خبر مبتدأ محذوف أي بعضه ناسخ وبعضه منسوخ، أو بدل من «مثل» وجرّه على البدلية من القرآن ممكن، فإنّ قيام البدل مقام المبدل منه غير لازم عند كثير من المحقّقين. وقد جعل صاحب الكشّاف «الجنّ» في قوله تعالى: ﴿وجعلوا لله شركاء الجنّ﴾<sup>(٢)</sup> بدلاً من «شركاء» ولا يقوم مقامه<sup>(٣)</sup>.

(١) المنافقون: ٤.

(٢) الأنعام: ١٠٠.

(٣) تفسير الكشّاف: ج ٢ ص ٥٢.

﴿ وقد كان يكون من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ﴾: اسم كان ضمير الشأن و «يكون» تامة، وهي مع اسمها الخبر.

﴿ وله وجهان ﴾: نعت للكلام لأنه في حكم النكرة أو حال منه. وإن جعلت «يكون» ناقصة فهو خبرها.

﴿ فيشتبه ﴾: متفرع على ما قبل الآية.

﴿ ولم يدر ما عنى الله به ﴾: الموصول مفعول «يدر»، ويحتمل أن يكون فاعل «يشتبه».

﴿ الأعرابي الطاريء ﴾: أي المتجدد قدومه.

﴿ فيخلّيني فيها أدور معه ﴾: يخلّيني: إمّا من الخلوة أو من التخلية، أي يتركني أدور معه حيث دار. والظاهر أنه ليس المراد الدوران الجسمي بل العقلي.

والمعنى أنه صلى الله عليه وآله وسلم كان يطلعني على الأسرار المصونة عن الأغيار ويتركني أخوض معه في المعارف اللاهوتية والعلوم الملكوتية التي جلّت عن أن يكون شريعة لكلّ وارد أو يطلع عليها إلا واحد بعد واحد.

﴿ وعلمني تأويلها وتفسيرها ﴾: التأويل: إرجاع الكلام وصرفه عن معناه الظاهري الى معنى أخفى منه، مأخوذ من آل يؤول إذا رجع. وقد تقرّر أن لكلّ آية ظهراً وبطناً.

والمراد أنه صلى الله عليه وآله وسلم أطلعه عليه السلام على تلك البطون المصونة وعلمه تلك الأسرار المكنونة.

والتفسير لغة: كشف معنى اللفظ وإظهاره، مأخوذ من الفسر، وهو مقلوب السفر، يقال: أسفرت المرأة عن وجهها إذا كشفتها، وأسفر الصبح إذا ظهر.

وفي الاصطلاح: علم يبحث فيه عن كلام الله المنزل للإعجاز من



حيث الدلالة على مراده سبحانه.

وقولنا: «المنزل للإعجاز» لإخراج البحث عن الحديث القدسي.  
 ﴿من طاعة أو معصية﴾: أي ممّا يوجب طاعة الله أو معصيته.  
 ﴿أن يملأ قلبي علماً وحكماً﴾: أي حكمة فإنّ الحكم بضّم الحاء  
 يجيء بمعنى الحكمة أيضاً ولا يبعد أن يُقرأ «وَحِكْماً»: بكسر الحاء وفتح  
 الكاف: جمع حكمة.

### تنبيه (١)

[تحقيق حول وضع الحديث وذكر بعض الأحاديث الموضوعة]

لاريب في أنّه قد كُذّب على رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم  
 للتوصّل الى الأغراض الفاسدة والمقاصد الباطلة من التقرب الى الملوك  
 وترويح الآراء الزائفة أي الضعيفة وغير ذلك.

ودعوى صرف القلوب عن ذلك ظاهرة البطلان. وما تضمّنه هذا  
 الحديث من قوله صلّى الله عليه وآله وسلّم «قد كثرت عليّ الكذّابة» دليل  
 على وقوعه، لأنّ هذا القول إمّا أن يكون قد صدر عنه صلّى الله عليه وآله  
 وسلّم أولاً، والمطلوب على التقديرين حاصل كما لا يخفى. ولوجود  
 الأحاديث المتنافية التي لا يمكن الجمع بينها، وليس بعضها ناسخاً لبعض  
 قطعاً.

وما ذكره عليه السلام من وضع الحديث للتقرب الى الملوك قد وقع  
 كثيراً، فقد حُكي أنّ غيّاث بن إبراهيم دخل على المهدي العباسي وكان  
 يحبّ المسابقة بالحمام فروى عن النبيّ صلّى الله عليه وآله وسلّم أنّه قال:  
 «لاسبق إلّا في خفّ أو حافر أو نصل أو جناح» فأمر له المهدي بعشرة

آلاف درهم. فلما خرج قال المهدي: أشهد أن قفاه قفا كذاب على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، ما قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «أو جناح» ولكن هذا أراد أن يتقرب إلينا، وأمر بذبح الحمام، وقال: أنا حملته على ذلك<sup>(١)</sup>.

وقد وضع الزنادقة - خذلهم الله - كثيراً من الأحاديث، وكذلك الغلاة والخوارج.

و يُحكى أن بعضهم كان يقول بعد ما رجع عن ضلّالته: انظروا إلى هذه الأحاديث عمّن تأخذونها فإنّا كنّا إذا رأينا رأياً وضعنا له حديثاً. وقد صنّف جماعة من العلماء كالصغاني وغيره كتباً في بيان الأحاديث الموضوعة، وعدّوا من تلك الأحاديث:

«السعيد من وعظ بغيره».

«الشقي من شقي في بطن أمّه».

«الجنة دار الأسخياء».

«طاعة النساء ندامة».

«دفن البنات من المكرمات».

«اطلبوا الخير عند حسان الوجوه».

«لا همّ إلّا همّ الدين، ولا وجع إلّا وجع العين».

«الموت كفارة لكلّ مسلم».

«إنّ التجار همّ الفجار».

قال الصغاني في كتاب الدر الملتقط: ومن الموضوعات مازعموا أنّ النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: إنّ الله يتجلّى يوم القيامة للخلائق عامّة، ويتجلّى لك يا أبا بكر خاصّة.

وأنه صلى الله عليه وآله وسلم قال: «حدّثني جبرئيل أنّ الله تعالى لما خلق الأرواح اختار روح أبي بكر من بين الأرواح» وأمثال ذلك كثير. ثم قال الصغاني: وأنا انتسب إلى عمر وأقول فيه الحقّ لقول النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم: «قولوا الحقّ ولو على أنفسكم والوالدين والأقربين».

فمن الموضوعات ما روي أنّ أول من يُعطى كتابه بيمينه عمر بن الخطّاب وله شعاع كشعاع الشمس. قيل: فأين أبو بكر؟ فقال: سرّقه الملائكة.

ومنها: «من سبّ أبا بكر وعمر قُتل، ومن سبّ عثمانَ وعليّاً جُلد الحدّ» إلى غير ذلك من الأحاديث المختلفة. ومن الموضوعات: «زُرْ غَبّاً تُزد حبّاً». «النظر إلى الخضرة يزيد في البصر». «من قاد أعمى أربعين خطوة غفر الله له». «العلم علمان: علم الأديان و علم الأبدان» إنتهى كلام الصغاني منتخِباً.

و قد ظهر في الهند بعد الستمائة من الهجرة شخص اسمه بابارتن ادّعى أنّه من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم؛ وأنّه عمّر إلى ذلك الوقت، وصدّقه جماعة، واختلق أحاديث كثيرة زعم أنّه سمعها من النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم. قال صاحب القاموس: سمعنا تلك الأحاديث من أصحاب أصحابه، وقد صنّف الذهبي كتاباً في تبين كذب ذلك اللعين سمّاه «كسر وثن بابارتن» والأحاديث الموضوعة أكثر من أن تحصى.

## تذكرة

[اخبار أمير المؤمنين عليه السلام عن بعض المغيّبات]

ما تضمّنه هذا الحديث من تعليمه صلى الله عليه وآله وسلم  
لأمير المؤمنين عليّ عليه السلام ما كان وما يكون يمكن حمله على  
الأحكام الشرعيّة في المسائل الكائنة والمتجدّدة، ويمكن حمله على  
بعض المغيّبات التي أطلع الله تعالى رسوله صلى الله عليه وآله وسلم  
عليها، فقد نقل أصحاب السير من الخاصّ والعام أنّ أمير المؤمنين عليه  
السلام أخبر بكثير من ذلك، كقوله عليه السلام لمّا استأذنه طلحة والزبير  
في الخروج الى العمرة: «والله ما يريدان العمرة ولكن يريدان البصرة، وإنّ  
الله تعالى سيردّ كيدهما ويظفرني بهما».

وكما خبره عن عدم عبور الخوارج النهر وقال: «كيف يعبرونه وقد  
أخبرني رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنّ مصرعهم دونه».  
وكما خبره عن قتل نفسه قبل قتله بثلاث ليالٍ، وكان لا يتناول فيهما  
إلا ما يسدّ الرمق ويقول: ألقى الله خميصاً.

وكما خبره كميل بن زياد بقتل الحجاج له.

وكما خبره وهو متوجّه الى صفّين لمّا مرّ بكر بلاء عن قتل الحسين  
عليه السلام فيها.

وكما خبره بزوال دولة بني العباس على يد الأتراك. وغير ذلك ممّا  
هو مشهور وفي كتب السير مسطور.

وقد تظافرت الأخبار بأنّ النّبّي صلى الله عليه وآله وسلم أملى على  
أمير المؤمنين عليه السلام كتابي الجفر والجامعة وأنّ فيهما علم ما كان  
وما يكون الى يوم القيامة.

ونقل الشيخ الجليل عماد الإسلام محمد بن يعقوب الكليني في  
كتاب الكافي عن الإمام جعفر بن محمد الصادق عليه السلام أحاديث

كثيرة في أنّ ذينك الكتابين كانا عنده، وأنهما لا يزالان عند الأئمة عليهم السلام يتوارثونه واحداً بعد واحد<sup>(١)</sup>.

وقال المحقق الشريف في شرح المواقف في مبحث تعلق العلم الواحد بمعلومين: إنّ الجفر والجامعة كتابان لعلّي كرّم الله وجهه قد ذكر فيهما على طريقة علم الحروف الحوادث التي تحدث الى انقراض العالم، وكان الأئمة المعروفون من أولاده يعرفونهما ويحكمون بهما.

وفي كتاب قبول العهد الذي كتبه عليّ بن موسى الرضا عليه السلام الى المأمون: إنّك قد عرفت من حقوقنا ما لم يعرفه آباؤك فقبلت منك عهدك إلا أنّ الجفر والجامعة يدلّان على أنّه لا يتم.

ولمشايع المغاربة نصيب من علم الحروف ينسبون فيه الى أهل البيت عليهم السلام، ورأيت بالشام نظماً أشير فيه بالرموز الى أحوال ملوك مصر وسمعت أنّه مستخرج من ذينك الكتابين الى هنا كلام الشريف.

# الحديث الثاني والعشرون

\* وصايا أمير المؤمنين عليه السلام حين شهادته \*

«... قال: لَمَّا حضرت أبي الوفاة أقبل يوصي، فقال: هذا ما أوصى به علي بن أبي طالب أخو محمد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وابن عمه وصاحبه: أول وصيتي أنني أشهد أن لا إله إلا الله وأنَّ محمدًا رسوله، اختاره بعلمه، وارتضاه بخبرته، وأنَّ الله باعث من في القبور، وسائل الناس عن أعمالهم، عالم بما في الصدور.

ثم إنني أوصيك يا حسن - وكفى بك وصيًا - بما أوصاني به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فإذا كان ذلك يا بني فالزم بيتك، وأبك على خطيئتك، ولا تكن الدنيا أكبر همك، وأوصيك يا بني بالصلاة عند وقتها، والزكاة في أهلها عند محلها...».

و بالسند المتصل الى شيخ الطائفة محمد بن الحسن الطوسي، قال:  
حدّثنا محمد بن محمد بن النعمان في شهر رمضان سنة تسع وأربعمائة،  
حدّثنا عمر بن محمد بن عليّ الصيرفي المعروف بابن الزيات، حدّثنا أبو  
عليّ محمد بن همّام الإسكافي، حدّثنا جعفر بن محمد بن مالك، حدّثنا  
احمد بن سلامة الغنوي بفتح الغين والنون، حدّثنا محمد بن الحسين  
العامري، حدّثنا أبو معمر، عن أبي بكر بن عيّاش، عن الفجيع العقيلي،  
حدّثنا الحسين بن عليّ بن أبي طالب عليهما السلام قال:

لَمَّا حضرت أبي الوفاة أقبل يوصي، فقال: هذا ما  
أوصى به علي بن أبي طالب أخو محمّد رسول  
الله صلّى الله عليه وآله وسلّم وابن عمّه وصاحبه:  
أَوَّل وصيتي أنّي أشهد أن لا إله الاّ الله وأنّ محمّداً  
رسوله، اختاره بعلمه، وارتضاه بخبرته، وأنّ الله  
باعث من في القبور، وسائل الناس عن أعمالهم،  
عالم بما في الصدور.

ثمّ إنّي أوصيك يا حسن - وكفى بك وصيّاً - بما  
أوصاني به رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم،  
فإذا كان ذلك يا بنيّ فالزم بيتك، و ابلِك على  
خطيئتك، ولا تكن الدنيا أكبر همّك، و أوصيك



يا بني بالصلاة عند وقتها، والزكاة في أهلها عند محلّها، والصمت عند الشبهة، والعدل في الرضا والغضب، وحسن الجوار، وإكرام الضيف، ورحمة المجهود وأصحاب البلاء، وصلة الرحم، وحبّ المساكين ومجالستهم، والتواضع فإنّه من أفضل العباداة، وقصر الأمل، وذكر الموت، والزهد، فإنّك رهين موتٍ ومرضٍ وبلاءٍ وطريحٍ سقم.

وأوصيك بخشية الله في سرّ أمرك وعلانيّتك، وأنّهاك عن التسرّع في القول والفعل، وإذا عرض شيء من أمر الآخرة فابدأ به، وإذا عرض شيء من أمر الدنيا فتأنّه حتّى تُصيب رشدك فيه. وإياك ومواطن التهمة والمجلس المظنون به السوء فإنّ قرين السوء يغرّ جليسه. وكن لله - يا بني - عاملاً، وعن الخنا زجوراً، وبالمعروف آمراً، وعن المنكر ناهياً. وراخ الإخوان في الله، وأحبّ الصالح، ودار الفاسق عن دينك وأبغضه بقلبك وزياله بأعمالك لئلا تكون مثله، وإياك والجلوس في الطرقات، ودع المماراة ومجاراة من لا عقل له ولا علم.

واقصد - يا بني - في معيشتك، واقصد في عبادتك، وعليك فيها بالأمر الدائم الذي تطيقه، والزم الصمت تسلم، وقدم لنفسك تغنم، وتعلم الخير تعلم، وكن لله ذاكراً على كلّ حال، وارحم

من أهلك الصغير، ووقّر منهم الكبير، ولا تأكلن طعاماً حتى تصدّق قبل أكله، وعليك بالصوم فإنّه زكاة البدن و جنة لأهله، وجاهد نفسك، واحذر جليسك، واجتنب عدوك . و عليك بمجالس الذكر، وأكثر من الدعاء، فإنّي لم ألك يا بني نصحاً. وهذا فراق بيني وبينك<sup>(١)</sup>.

### بيان

ما لعلّه يحتاج الى البيان في هذا الحديث ﴿ وارتضاه بخبرته ﴾: الخبر والخبرة بالخاء المعجمة المضمومة الموحّدة الساكنة: يرادف العلم، فهذه الجملة كالمؤكدّة لما قبلها. ﴿ فإذا كان ذلك ﴾: الإشارة الى حلول أجله عليه السلام، و«كان» تامّة. ﴿ عند محلّها ﴾: بكسر الحاء، أي عند أجلها، وهو حلول الحول في التقدين والأنعام. وحول الزكاة عندنا أحد عشر شهراً. ﴿ و حسن الجوار ﴾: عن النبيّ صلّى الله عليه وآله وسلّم: «ما زال جبرئيل يوصيني بالجار حتّى ظننت أنّه سيورّثه»<sup>(٢)</sup> والأحاديث في ذلك كثيرة.

وليس حسن الجوار كفّ الأذى عنه فقط، بل تحمّل الأذى منه أيضاً. ومن جملة حسن الجوار ابتداؤه بالسّلام، وعيادته في مرضه، و تعزيته في المصيبة، وتهنئته في الفرج، والصفح عن زلّاته، وعدم التطلّع الى عوراته، وترك مضايقته فيما يحتاج اليه من وضع جذوعه على جدارك وتسليط ميزابه الى دارك، وماشابه ذلك.

(١) أمالي الطوسي: المجلس الأوّل ج ١ ص ٧، أمالي المفيد: مجلس ٢٦ ص ٢٢٠.

(٢) الجامع الصغير: ج ٢ ص ١٤٧.

﴿ وإكرام الضيف ﴾: عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه»<sup>(١)</sup> الى غير ذلك من الأحاديث.

و من جملة إكرامه: تعجيل الطعام، و طلاقة الوجه، والبشاشة، و حسن الحديث حال المؤاكلة، ومشايعته الى باب الدار، وأمثال ذلك.

وقد عُدَّ من جملة إكرام الضيف تقديم الفاكهة إليه قبل الطعام لأنه أوفق بالطبِّ وأبعد عن الضرر كما قدَّمها سبحانه في قوله عزَّ وجلَّ: ﴿وفاكهة مما يتخيرون﴾\* ولحم طيرٍ مما يشتهون﴾<sup>(٢)</sup>.

﴿ ورحمة المجهود ﴾: أي الذي وقع في تعب ومشقة.

﴿ وحبَّ المساكين ومجالستهم ﴾: روي أنَّ الحسن عليه السلام اجتاز بالمدينة في طريق وهو راكب، فرأى جماعة من المساكين وقد أخرجوا كسراً يابسة وهم يأكلونها، فسلم عليهم فقالوا: هلمَّ يا بن رسول الله الى الغذاء. فنزل عليه السلام وجلس معهم على الأرض وشاركهم في الأكل حتَّى فرغوا، ثمَّ قام<sup>(٣)</sup>.

و روي أنَّه عليه السلام مرَّ يوماً بجماعة من المجذومين وهم يأكلون وكان عليه السلام صائماً فقالوا: هلمَّ الى الغذاء. فقال: إني صائم وخشي أن يكون قد حصل لهم بذلك كسر قلب، فقال: تأتوني الليلة جميعاً لأفطر معكم. فأتوه عند المساء وأكل معهم على خوان واحد جبراً لقلوبهم. و ربَّما روي ذلك عن الإمام زين العابدين علي بن الحسين عليهما السلام.

﴿ وقصر الأمل ﴾: في الحديث: إذا أصبحت فلا تحدِّث نفسك

(١) جامع الأخبار: باب ٩٤ ص ١٥٨، سنن ابن ماجه: ج ٢ ص ١٢١٢ كتاب الأدب.

(٢) الواقعة: ٢٠ - ٢١.

(٣) مناقب آل أبي طالب لابن شهر آشوب: ج ٤ ص ٢٣.

بالمساء، وإذا أمسيت فلا تحدّث نفسك بالصباح، وخذ من حياتك لموتك، ومن صحتك لسقمك، فإنك لا تدري ما اسمك غداً<sup>(١)</sup>.

وعن أمير المؤمنين عليه السلام: إنَّما أخاف عليكم اثنين: اتِّباع الهوى وطول الأمل. أمَّا اتِّباع الهوى فإنَّه يصدّ عن الحقّ. وأمَّا طول الأمل فإنَّه يُنسي الآخرة<sup>(٢)</sup>.

وروي أنَّ أسامة بن زيد بن ثابت اشترى وليدة بمائة دينار الى شهر. فبلغ النبيّ صلى الله عليه وآله وسلّم فقال: ألا تعجبون من أسامة المشتري الى شهر، أنَّ أسامة لطويل الأمل... الحديث<sup>(٣)</sup>.

وسبب طول الأمل هو حبّ الدنيا، فإنَّ الانسان إذا أنس بها وبلذاتها ثقل عليه مفارقتها وأحبّ دوامها فلا يتفكّر في الموت الذي هو سبب مفارقتها، فإنَّ من أحبّ شيئاً كره الفكر فيما يزيله ويبطله، فلا يزال يمتّني نفسه البقاء في الدنيا ويقدر حصول ما يحتاج إليه من أهل ومال وأدوات وأسباب ويصير فكره مستغرقاً في ذلك، فلا يخطر الموت بخاطره، وان خطر بباله الموت والتوبة والإقبال على الأعمال الآخوية أخر ذلك من يوم الى يوم، ومن شهر الى شهر، ومن سنة الى سنة، وقال: الى أن أكتهل و يزول سنّ الشباب، فإذا اكتهل قال: الى أن أصير شيخاً، فإذا شاخ قال: الى أن أتمم عمارة هذه الدار أو أزوّج ولدي الفلاني أو الى أن أرجع من هذا السفر. وهكذا يؤخّر التوبة شهراً بعد شهر وسنة بعد سنة، وكلّما فرغ من شغل عرض له شغل بل أشغال حتّى يختطفه الموت وهو غافل عنه، غير مستعدّ له، مستغرق القلب في أمور الدنيا، فتطول في الآخرة حسرته و تكثر ندامته، وذلك هو الخسران المبين، نعوذ بالله منه.

(١) صحيح البخاري: ج ٨ ص ١١٩. نظير هذه الرواية.

(٢) الكافي: ج ٢ ص ٣٣٥ ح ٣.

(٣) المحجة البيضاء: ج ٨ ص ٢٤٥ نقلاً عن البيهقي في شعب الإيمان.

﴿فَأَنْتَ رَهِينُ مَوْتٍ﴾: فعيل بمعنى مفعول، أي إناك مرهون الموت و ماله، وقد رهنتك في هذه الدنيا مدة قليلة ثم عن قريب يفك رهنه و يتصرف في ماله.

﴿وَعَرَضَ بَلَاءٌ﴾: بالغين والضاد المعجمتين أي هدف بلاء.

﴿وَطَرِيحٌ سَقَمٌ﴾: أي مطروح له، ذليل عنده، وهو متمكن منك غاية التمكن، إذ الإنسان لتركبه من المواد المتضادة المشرفة على الإنحلال في غاية الاستعداد للأمراض والأسقام بفتحتين و بضم السين و إسكان القاف كالْحَزَن والحُزْن.

﴿وَأَوْصِيكَ بِخَشْيَةِ اللَّهِ﴾: قال المحقق الطوسي طاب ثراه في بعض مؤلفاته ما حاصله: إنّ الخوف والخشية وإن كانا في اللغة بمعنى واحد إلا أنّ بين خوف الله وخشيته في عرف أرباب القلوب فرقاً هو: إنّ الخوف تألم النفس من العقاب المتوقع بسبب ارتكاب المنهيات والتقصير في الطاعات، وهو يحصل لأكثر الخلق. وإن كانت مراتبه متفاوتة جداً، والمرتبة العليا لا تحصل إلا للقليل.

والخشية: حالة تحصل عند الشعور بعظمة الحق و هيئته و خوف الحجب عنه. وهذه الحالة لا تحصل إلا لمن أطلع على جلال الكبرياء وذاق لذة القرب، و لذلك قال سبحانه: ﴿أَتَمْنَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾<sup>(١)</sup> فالخشية خوف خاص، وقد يُطلقون عليها الخوف أيضاً. انتهى كلامه.

والمراد بالخشية في العلانية أن تظهر آثارها في الأفعال والصفات من كثرة البكاء ودوام التحرق وملازمة الطاعات وقمع الشهوات حتى يصير جميعها مكروهاً لديه كما يصير العسل مكروهاً عند من عرف أنّ فيه سمّاً قاتلاً مثلاً. وإذا احترقت جميع الشهوات بنار الخوف ظهر في القلب الذبول والخشوع والانكسار، وزال عنه الحقد والكبر و الحسد،

وصار كل همّة النظر في خطر العاقبة، فلا يتفرّغ لغيره ولا يصير له شغل إلا المراقبة والمحاسبة والمجاهدة والاحتراز من تضييع الأنفاس والأوقات ومواخذة النفس في الخطوات والخطرات. وأمّا الخوف الذي لا يترتب عليه شيء من هذه الآثار فلا يستحقّ أن يُطلق عليه اسم الخوف، وأنما هو حديث نفس. ولهذا قال بعض العارفين: إذا قيل لك هل تخاف الله؟ فاسكت عن الجواب، فإنّك إن قلت «لا» كفرت، وإن قلت «نعم» كذبت.

﴿ وأنهاك عن التسرّع في القول والفعل ﴾: أي الإسراع والمبادرة إليهما من دون تأمل وتدبّر.

﴿ وإذا عرض شيء من أمر الدنيا فتأنه ﴾: الهاء للسكت، ويحتمل أن يكون من باب الحذف والايصال، أي فتأناً فيه.

﴿ ومواطن التّهمة ﴾: هي بالتحريك.

﴿ يغرّ جليسه ﴾: أي يخدعه ويوقعه فيما هو فيه.

﴿ وكن لله يابنيّ عاملاً ﴾: تقديم الظرف للحصر، أي ليكون عملك خالصاً لوجه الله غير ملاحظ فيه غيره حتّى الفوز بالثواب والخلاص من العقاب، كما قال أمير المؤمنين عليه السلام: «والله ما عبدتك خوفاً من نارك، ولا طمعاً في جنتك، ولكن وجدتك أهلاً للعبادة فعبدتك»<sup>(١)</sup> وهذه مرتبة عالية لا يصل إليها إلا القليل.

وأنما حملنا الكلام عليها، لأنّ بقيّة المراتب أظهر من أن يوصى بها وستسمع في الإخلاص كلاماً في الحديث السابع والثلاثين إن شاء الله تعالى.

﴿ وعن الخنا زجوراً ﴾: أي زاجراً عن الفحش نفسك وغيرك.

﴿ وراخ الإخوان في الله ﴾: راخ بالخاء المعجمة من المراخاة، وهي

ضدّ التشدد.

﴿وزايله بأعمالك﴾: أي لتكن أعمالك مباينة لأعماله. والمزايلة:

المباينة.

﴿ودع المماراة﴾: أي المجادلة.

﴿ومجاراة من لا عقل له﴾: أي الخوض معه في الكلام.

﴿واقصد يابني في معيشتك واقصد في عبادتك﴾: الاقتصاد هو

التوسط بين التبذير والتقتير. والمراد من الإقتصاد في العبادة: الإتيان منها بما لا يلحق البدن منه مشقة شديدة لئلا يتنفر الطبع عنها.

روى الشيخ الجليل محمد بن يعقوب عن الإمام أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لأُمير المؤمنين عليه السلام: يا عليّ إنّ هذا الدين متين فأوغل فيه برفق، لا تبغض الى نفسك عبادة ربك، إنّ المنبّت - يعني المفرط في السير - لاظهر أبقي ولا أرضاً قطع، فاعمل عمل من يرجو أن يموت هراماً، واحذر حذر من يتخوف أن يموت غداً<sup>(١)</sup>.

﴿والزم الصمت تسلم﴾: أي تسلم من آفات اللسان والمعاصي الناشئة منه. وهي متكررة جداً، فإنه ما من موجود ومعدوم وخالق و مخلوق ومعلوم وموهوم إلا ويتناوله اللسان ويتعرض له بنفي أو إثبات. وهذه الخاصية لا توجد في بقية أعضاء الإنسان، فإن العين لا تصل الى غير الألوان والأضواء، والأذن لا تصل الى غير الأصوات، واليد لا تصل الى غير الأجسام. وأمّا اللسان فميدانه واسع جداً، وله في كلّ من الخير والشر مجال عريض.

وعن معاذ بن جبل أنه قال: قلت: يا رسول الله أنؤاخذ بما نقول؟ فقال: ثكلتك أمك، وهل يكبّ الناس في النار على مناخرهم إلاّ حصائد

وعنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال: من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيراً أو ليسكت<sup>(٢)</sup>. والأحاديث في ذلك كثيرة.

﴿فإنه جنة﴾: أي وقاية من النار.

﴿فإنني لم آلك يا بني نصحاً﴾: أي لم أمنعك، والألو في الأصل بمعنى التقصير، لكنه كثيراً ما يضمن معنى المنع فيتعدى الى مفعولين كما فيما نحن فيه. ولنا في هذا المقام كلام على بعض الأعلام أوردناه في شرحنا على الحاشية الخاطبية<sup>(٣)</sup> فمن أراداه فليقف عليه.

﴿و هذا فراق بيني وبينك﴾: يجوز أن يُقرأ بإضافة المصدر الى الظرف على الاتساع، ويجوز أن يُقرأ «فراق» بالتنوين والظرف نعتة. وقد قرىء بالوجهين قوله تعالى: ﴿هذا فراق بيني وبينك﴾<sup>(٤)</sup>.

## نقل مقال لإزالة إشكال

[ توجيه استغفار المعصومين عليهم السلام ]

ما تضمنه صدر الحديث من قوله عليه السلام: «وابك على خطيئتك» لا يستقيم بظاهره على قواعد الإمامية القائلين بالعصمة. وقد ورد مثله كثيراً في الأدعية المروية عن أئمتنا عليهم السلام، كما روي عن الإمام موسى الكاظم عليه السلام أنه كان يقول في سجدة الشكر: «رب عصيتك بلساني ولو شئت وعزتك لأخرستني، وعصيتك ببصري ولو شئت وعزتك لأكمهنتني، وعصيتك بسمعي ولو شئت وعزتك لأصممتني...

(١) مسند أحمد بن حنبل: ج ٥ ص ٢٣٧.

(٢) الكافي: ج ٢ ص ٦٦٧ ح ٦.

(٣) وهي حاشية على شرح مختصر تلخيص المفتاح للفتتازاني.

(٤) الكهف: ٧٨.



الى آخر الدعاء<sup>(١)</sup>.

وفي الصحيفة الكاملة المنسوبة الى الإمام زين العابدين عليه السلام أشياء كثيرة من هذا القبيل، بل روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما يشعر بذلك أيضاً.

روى الشيخ الجليل محمد بن يعقوب الكليني في باب الاستغفار من كتاب الكافي عن الإمام أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام أنّ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يتوب الى الله عزّ وجلّ كلّ يوم سبعين مرّة<sup>(٢)</sup>.

وروى العامة في صحاحهم أنّه صلى الله عليه وآله وسلم قال: إني لاستغفر الله وأتوب إليه في اليوم أكثر من سبعين مرّة<sup>(٣)</sup> وأمثال ذلك من طرق الخاصة والعامة كثيرة.

وأحسن ما تضحّل به هذه الشبهة مأفاده الفاضل الجليل بهاء الدين عليّ بن عيسى الأربلي قدّس الله روحه في كتاب كشف الغمّة، قال رحمه الله: إنّ الأنبياء والأئمّة عليهم السلام تكون أوقاتهم مستغرقة بذكر الله تعالى، وقلوبهم مشغولة به، وخواطرهم متعلّقة بالملاء الأعلى، وهم أبداً في المراقبة كما قال عليه السلام: «اعبد الله كأنك تراه، فإن لم تره فلأنه يراك» فهم أبداً متوجّهون إليه، منقلبون بكلّيتهم عليه، فمتى انحطّوا عن تلك الرتبة العالية والمنزلة الرفيعة الى الاشتغال بالمأكل والمشرب والتفرّغ الى النكاح وغيره من المباحات عدّوه ذنباً واعتقدوه خطيئة، فاستغفروا منه.

ألا ترى أنّ بعض عبيد الدنيا لو قعد يأكل ويشرب وينكح وهو يعلم

(١) الكافي: ج ٣ ص ٣٢٦ ح ١٩.

(٢) الكافي: ج ٢ ص ٤٣٨ ح ٤.

(٣) صحيح البخاري: ج ٧ ص ٨٣ كتاب الدعوات.

أنه بمراى من سيده ومسمع لكان ملوماً عند الناس ومقصرأ فيما يجب عليه من خدمة سيده ومالكه، فما ظنك بسيّد السادات ومالك الأملاك، و الى هذا أشار عليه السلام بقوله: «إنّه ليران على قلبي وإني لاستغفر بالنهار سبعين مرّة» و بقوله: «حسنات الأبرار سيئات المقربين»<sup>(١)</sup> هذا ملخص كلامه خصّه الله بإكرامه.

و قد اقتفى أثره القاضي الفاضل البيضاوي في شرح المصابيح عند شرح قوله صلى الله عليه وآله وسلم: «إنّه ليغان على قلبي وإني لاستغفر الله في اليوم مائة مرّة» قال: الغين لغة في الغيم، وغان على كذا: أي غطى عليه.

قال أبو عبيدة في معنى الحديث: أي يتغشى قلبي ما يلبسه. وقد بلغنا عن الأصمعيّ أنّه سُئل عن هذا الحديث فقال للسائل: عن قلب من تروي هذا؟ فقال عن النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم فقال: لو كان غير قلب النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم لكنت أفسره لك.

قال القاضي: والله درّ الأصمعي في انتهاج منهج الأدب وإجلاله القلب الذي جعله الله موقع وحيه ومنزل تنزيله. وبعد فأنه مشرب سدّ عن أهل اللسان موارد، وفتح لأهل السلوك مسالكه. وأحقّ من يعرب أو يعبر عنه مشايخ الصوفية الذين بارك الحقّ أسرارهم، ووضع الذكر عنهم أوزارهم، ونحن بالنور المقتبس من مشكاتهم نذهب ونقول: لما كان قلب النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم أتمّ القلوب صفاءً وأكثرها ضياءً وأعرفها عرفاناً، وكان صلى الله عليه وآله وسلم معيّنأ مع ذلك لتشريع الملة و تأسيس السنّة، ميسراً غير معسر، لم يكن له بدّ من النزول الى الرخص، والالتفات الى حظوظ النفس مع ما كان ممتحنأ به من أحكام البشريّة،

فكان إذا تعاطى شيئاً من ذلك أسرع كدورة ما الى القلب لكمال رفته و  
فرط نورانيته، فإن الشيء كلما كان أرق وأصفى كان ورود المكدرات عليه  
أبين وأهدى. وكان صلى الله عليه وآله وسلم إذا أحس بشيء من ذلك عدّه  
على النفس ذنباً فاستغفر منه. إنتهى كلامه ملخصاً.

وللشيخ العارف كمال الدين عبدالرزاق الكاشي رحمه الله في هذا  
المقام كلام جيد جداً منعني عن ذكره خوف التطويل، والله الهادي الى  
سواء السبيل.

وفي استغفار المعصية عليهم السلام أقول آمين  
منه كلام الشيخ لطف الله الصافي حفظه الله في شرحه  
مكرر منراجع

# الحديث الثالث والعشرون

\* وجوب الحذر من الذنوب \*

«... قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: عجبْتُ  
لمن يحتمي من الطعام مخافة الداء كيف لا يحتمي من  
الذنوب مخافة النار».

و بالسند المتصل الى الشيخ الصدوق محمد بن بابويه، عن جعفر بن علي بن الحسن الكوفي، عن جدّه الحسن بن علي بن عبد الله، عن جدّه عبد الله بن المغيرة، عن اسماعيل بن مسلم، عن الإمام أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام، عن أبيه، عن أبيه، عن أبيه، عن أبيه، أمير المؤمنين عليّ عليهم السلام قال:

قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: عجبْتُ

لمن يحتمي من الطعام مخافة الداء كيف

لا يحتمي من الذنوب مخافة النار<sup>(١)</sup>.

وليس في هذا الحديث ما يحتاج الى البيان. ولا يخفى ان إطلاق

الحمية على اجتناب الذنوب من باب المشاكلة.

The first of these is the fact that the  
 system is not a simple one. It is a  
 complex one, and it is not possible to  
 describe it in a simple way. It is a  
 system of many parts, and it is not  
 possible to describe it in a simple way.

The second of these is the fact that the

system is not a simple one. It is a

complex one, and it is not possible to

describe it in a simple way. It is a

system of many parts, and it is not

possible to describe it in a simple way.

The third of these is the fact that the

system is not a simple one. It is a

complex one, and it is not possible to

describe it in a simple way. It is a

system of many parts, and it is not

possible to describe it in a simple way.

The fourth of these is the fact that the

# الحديث الرابع والعشرون

\* ذمّ الفحّاش وقليل الحياء \*



«... قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: إنّ الله حرّم  
الجنة على كلّ فحّاش بذيّ، قليل الحياء، لا يبالي بما  
قال ولا ما قيل له، فإنّك إنّ فتّشته لم تجده إلّا لُغية أو  
شرك شيطان.

قيل: يا رسول الله وفي الناس شرك شيطان؟  
فقال صلى الله عليه وآله وسلم: أما تقرّأ قول الله عزّ وجلّ:  
﴿وشاركهم في الأموال والأولاد﴾».

و بالسند المتصل الى الشيخ الجليل ثقة الإسلام محمد بن يعقوب الكليني، عن عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن عثمان بن عيسى، عن عمر بن أذينة، عن أبان بن أبي عيَّاش، عن سليم بن قيس، عن أمير المؤمنين عليه السلام قال:

قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: إنّ الله حرّم الجنة على كلّ فحّاش بذيّ، قليل الحياء، لا يبالي بما قال ولا ما قيل له، فإنّك إنّ فتشته لم تجده إلّا لُغية أو شرك شيطان.

قيل: يارسول الله وفي الناس شرك شيطان؟ فقال صلى الله عليه وآله وسلم: أما تقرّأ قول الله عزّ وجلّ: ﴿وشاركهم في الأموال والأولاد﴾<sup>(١)</sup>.

## بيان

مالعه يحتاج الى البيان في هذا الحديث ﴿إِنَّ اللَّهَ حَرَّمَ الْجَنَّةَ﴾: لعله صلى الله عليه وآله وسلم أراد أنّها محرّمة عليهم زماناً طويلاً لا محرّمة مؤبّداً، أو المراد جنّة خاصّة معدّة

---

(١) الكافي: ج ٢ ص ٣٢٣ ح ٣. والآية في سورة الإسراء: ٦٤.

لغير الفحّاش وإلا فظاهره مشكل، فإنّ العصاة من هذه الأمة مألهم إلى الجنة وإن طال مكثهم في النار.

﴿بذي﴾: الباء التحتانية الموحدة المفتوحة والذال المعجمة المكسورة والياء المشددة من البذاء بالفتح والمدّ بمعنى الفحش.

﴿قليل الحياء﴾: إمّا أن يراد به معناه الظاهري أو يُراد عديم الحياء، كما يقال: فلان قليل الخير أي عديمه.

﴿لم تجده إلا لغية﴾: يحتمل أن يكون بضمّ اللام وإسكان الغين المعجمة وفتح الياء المثناة من تحت، أي ملغى. والظاهر أنّ المراد به المخلوق من الزنا.

ويحتمل أن يكون بالعين المهملة المفتوحة أو الساكنة والنون أي من دأبه أن يلعن الناس أو يلعنوه.

قال في كتاب أدب الكاتب: فعل بضمّ الفاء واسكان العين من صفات المفعول، وبفتح العين من صفات الفاعل. يقال: رجل هُمَزَة للذي يُهْزَأُ به، وَهُمَزَة لمن يَهْزَأُ بالناس. وكذلك «لُعْنَة» و«لُعْنَة»<sup>(١)</sup> إنتهى كلامه.

﴿أو شرك شيطان﴾: المصدر بمعنى اسم المفعول، أو اسم الفاعل، أي مشاركاً فيه مع الشيطان أو مشاركاً فيه الشيطان.

## تبصرة

[في تفسير (وشاركهم في الأموال والأولاد)]

قال المفسّرون في قوله تعالى: ﴿وشاركهم في الأموال والأولاد﴾<sup>(٢)</sup> أنّ مشاركة الشيطان لهم في الأموال حملهم على تحصيلها

(١) أدب الكاتب: ص ٥٦٧.

(٢) الاسراء: ٦٤.

وجمعها من الحرام، وصرفها فيما لا يجوز، وبعثهم على الخروج في إنفاقها عن حدِّ الاعتدال إمّا بالإسراف والتبذير أو البخل والتقتير وأمثال ذلك. وأمّا المشاركة لهم في الأولاد فحثّهم على التوصل إليها بالأسباب المحرّمة من الزنا ونحوه، أو حملهم على تسميتهم بإياهم بعد العزّي و عبد اللات، أو على تضليل الأولاد بالحمل على الأديان الباطلة<sup>(١)</sup> الزائفة والأفعال القبيحة. هذا كلام المفسّرين.

وقد روى الشيخ الجليل ثقة الإسلام أبو جعفر محمد بن الحسن الطوسي قدّس الله روحه حديثاً يتضمّن معنى آخر للمشاركة مع الأولاد، روى في باب الاستخارة للنكاح من تهذيب الأحكام، عن أبي بصير، عن أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام أنّه قال: «إذا تزوّج أحدكم كيف يصنع؟

قال: قلت له: ما أدري جعلت فداك؟

قال عليه السلام: فإذا همّ بذلك فليصلّ ركعتين ويحمد الله ويقول: اللهمّ إني أريد أن أتزوّج فقدّر لي من النساء أعفهنّ فرجاً، وأحفظهنّ لي في نفسيها وفي مالي، وأوسعهنّ رزقاً، وأعظمهنّ بركة، وقدّر لي منها ولداً طيباً تجعله خلفاً صالحاً في حياتي وبعد موتي. فإذا دخلت عليه فليضع يده على ناصيتها ويقول: اللهمّ على كتابك تزوّجتها، وفي أمانتك أخذتها، و بكلماتك استحلت فرجها، فإن قضيت لي في رحمها شيئاً فاجعله سلماً سوياً، ولا تجعله شرك شيطان.

قلت: وكيف يكون شرك شيطان؟

فقال عليه السلام لي: إنّ الرجل إذا دنا من المرأة وجلس مجلسه حضره الشيطان، فإن هو ذكر اسم الله تنحّى الشيطان عنه، وإن فعل ولم

(١) «الباطلة» ليس في (ع).

يسمّ أدخل الشيطان ذكره فكان العمل منهما جميعاً والنطفة واحدة.

قلت: فبأيّ شيء يعرف هذا؟ قال: بحبنا وبغضنا<sup>(١)</sup>.

وهذا الحديث يعضد ما قاله المتكلّمون من أنّ الشياطين أجسام شفّافة تقدر على الولوج في بواطن الحيوانات ويمكنها التشكّل بأيّ شكل شاءت.

وبه يضعف ما قاله بعض الفلاسفة من أنّها النفوس الأرضيّة المدبّرة للعناصر، أو النفوس الناطقة الشريرة التي فارقت أبدانها وحصل لها نوع تعلّق وألفة بالنفوس الشريرة المتعلّقة بالأبدان فتمدّها وتعينها على الشر والفساد.

## الحديث الخامس والعشرون

\* حديث عتق بريرة \*

\* والأحكام المستنبطة منه \*

((... قال: إنّ بريرة كانت عند زوج لها وهي مملوكة، فاشترتها عائشة فاعتقتها، فخيرها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال: إنّ شاءت أن تقرّ عند زوجها و إنّ شاءت فارقت. وكان مواليها الذين باعوها اشترطوا على عائشة أنّ لهم ولأهلها. فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: الولاء لمن أعتق.

و تُصدّق على بريرة بلحم فأهدته الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فعلقته عائشة وقالت: إنّ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يأكل لحم الصدقة.

فجاء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واللحم معلق فقال: ما شأن هذا اللحم لم يُطبخ؟

فقلت: يا رسول الله صدّق به على بريرة وأنت لا تأكل الصدقة...)).

وبالسند المتصل الى الشيخ الجليل أمين الإسلام محمد بن يعقوب الكليني، عن علي بن ابراهيم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن حماد، عن الحلبي، عن الإمام أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام قال: إنَّ بريرة كانت عند زوج لها وهي مملوكة، فاشتريتها عائشة فأعتقتها، فخيرها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال: إن شاءت أن تقرَّ عند زوجها وإن شاءت فارقت.

وكان مواليها الذين باعوها اشترطوا على عائشة أنَّ لهم ولأهلها. فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: الولاء لمن أعتق.

وتصدَّق على بريرة بلحم فأهدته الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فعلقته عائشة وقالت: إنَّ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لا يأكل لحم الصدقة.

فجاء رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم واللحم معلق فقال: ما شأن هذا اللحم لم يُطبخ؟ فقالت: يا رسول الله صدَّق به على بريرة وأنت لا تأكل الصدقة.



فقال صلى الله عليه وآله وسلم: هو لها صدقة ولنا هدية، ثم أمر بطبخه. فجاء فيها ثلاث من السنن (١).

## بيان

مالعه يحتاج الى البيان في هذا الحديث

﴿إِنَّ بريرة كانت عند زوج لها﴾: بريرة مصغرة بالباء الموحدة والياء المثناة من تحت المتوسطة بين الرائين المهملتين وآخرها هاء. و اسم زوجها مغيث بالميم المضمومة والغين المعجمة ثم الياء المثناة من تحت والياء المثناة.

وقد اختلف في أنه هل كان حرّاً أو عبداً، ومن ثم اختلف الفقهاء في تخيير الأمة إذا أعتقت تحت حرّ.

﴿إِنْ شَاءتْ أَنْ تَقْرَ﴾: بالفتح أي تمكث، ويجوز الكسر تقول: قررت بالمكان بالكسر أقرّ بالفتح، وقررت أقرّ بالعكس.

﴿إِنْ لَهُمْ وَلَا عَاقِبَةَ﴾: الولاء بفتح الواو، وهو في الأصل بمعنى الدنوّ. ويُطلق في الشرع على علاقة بين الشخصين توجب الإرث سوى علاقة النسب والزوجية. والمراد به هنا العلاقة المترتبة على العتق الموجبة للإرث.

﴿لَا يَأْكُلُ لَحْمَ الصَّدَقَةِ﴾: هي ما أعطي للغير تبرّعاً بقصد القرية غير هدية. فدخل فيها الزكاة والمندورات والكفارات وأمثالها.

وعرّفها بعض الفقهاء بالعطيّة المتبرّع بها من غير نصاب للقرية.

﴿فَجَاءَ فِيهَا ثَلَاثٌ مِنَ السَّنَنِ﴾: هذا من كلام الصادق عليه السلام:

أي وردت بسبب بريرة ثلاثة أحكام من السنن النبوية:  
الأول: تخيير الأمة المعتقدة تحت حرّ أو عبد على الخلاف بين فسخ  
النكاح وإبقائه.

الثاني: ثبوت الولاء للمعتق دون البائع المشترك له.  
الثالث: إنّ الصدقة المحرّمة على بني هاشم إذا دُفعت الى شخص  
فأهداها إليهم لم تكن محرّمة عليهم.

### تبصرة

[ هل للأمة المعتقدة زوجها حرّ حقّ فسخ النكاح أم لا ؟ ]  
ما تضمّنه هذا الحديث من ثبوت الخيار للأمة المعتقدة ممّا لا خلاف  
فيه مع رقيّة الزوج.  
أمّا مع حرّيته فأكثر علمائنا على ثبوته، لأنّ زوج بريرة كان حرّاً كما  
في بعض الروايات، وبه قال أبو حنيفة، ولصحيحة أبي الصباح الكناني عن  
الصادق عليه السلام: «أيما امرأة أعتقت فأمرها بيدها، إن شاءت أقامت و  
إن شاءت فارقت»<sup>(١)</sup> وهي بعمومها شاملة لمحلّ النزاع.  
والأقلّ من علمائنا<sup>(٢)</sup> على انتفائه، وعليه الشافعي ومالك وأحمد  
لما روي عن ابن عباس: «إنّ زوج بريرة كان عبداً أسود، وكأني أنظر إليه  
يطوف خلفها في سكك المدينة يبكي ودموعه تسيل على لحيته»<sup>(٣)</sup>.  
ثمّ ما تضمّنه الحديث من أنّ عائشة أعتقتها ظاهره اعتاق كلّها، وكذا  
ظاهر صحيحة أبي الصباح، فالأمة المبعّضة لا خيار لها وإن تحرّرت أكثرها،  
اقتصاراً فيما خالف الأصل على الفرد الظاهر من النصّ.

(١) تهذيب الأحكام: ج ٧ ص ٣٤١ ح ٢٥.

(٢) «من علمائنا» ليس في (ل).

(٣) سنن ابن ماجه: ج ١ ص ٦٧١.

واعلم أنّ المستفاد من الأخبار أنّ عتق بريرة وقع بعد الدخول بها، فقد روي أنّ مغيثاً استشفع برسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال لها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: لو راجعتيه فإِنَّه أبو ولدك. فقالت: يا رسول الله تأمرني بأمرك؟ فقال: لا إنّما أنا شافع. فقالت: لا حاجة لي فيه<sup>(١)</sup>. لكن علماءنا رضي الله عنهم أثبتوا الخيار للأمة سواء وقع عتقها قبل الدخول أو بعده عملاً بعموم الصحيحة السابقة، فإن وقع قبله وفسخت سقط المهر، وإن وقع بعده لم يسقط المهر وكان للسيد طلبه.

### تذنيب

[ استثناء من المسألة السابقة ]

استثنى الفقهاء من تخيير الأمة المعتقة صورة واحدة هي ما إذا ساوى مهرها ثلث مال مولاه وقيمتها ثلثاً آخر وخلف مالا بقدر قيمتها بعد وصيته بعتقها ووقع العتق قبل الدخول، فإن اختارها الفسخ يوجب سقوط المهر فلا ينفذ العتق في جميعها لزيادته على الثلث فيبطل خيارها.

### تذكرة

[ حرمة الصدقة الواجبة على بني هاشم ]

مادلّ عليه هذا الحديث من تقرير النبي صلى الله عليه وآله وسلم عائشة على قولها «وأنت لا تأكل الصدقة» يُعطي بظاهره تحريم الصدقة الواجبة والمندوبة معاً عليه، لأن اللام في الصدقة إمّا للجنس أو للاستغراق، إذ لا عهد بحسب الظاهر.

وكذا ما روي من أنَّ الحسن عليه السلام أخذ وهو صغير ثمرة من تمر الصدقة فقال له النبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم: كخ كخ ليطرحها، و قال: ما شعرت أنا لأنأكل الصدقة<sup>(١)</sup>.

ولا خلاف بين أهل الإسلام في تحريم الصدقة الواجبة عليه صَلَّى الله عليه وآله وسلم في الجملة، إنَّما الخلاف في المندوبة.

وقد حكم العلامة في التذكرة<sup>(٢)</sup> بتحريمها أيضاً عليه صَلَّى الله عليه وآله وسلم لعلو شأنه، وزيادة رفعة، وعدم لياقتها بشرفه ومنزلته، لما فيها من الغص بمقامه وتسليط المتصدق، ومنصب النبوة أجل وارفع من ذلك. وهو أحد قولي الشافعي.

وأما الأئمة عليهم السلام فالظاهر إلحاقهم في ذلك بالنبي صَلَّى الله عليه وآله وسلم، فتحرم عليهم المندوبة، وبه حكم العلامة في التذكرة<sup>(٣)</sup>. وأما ما رواه العامة عن الإمام أبي جعفر محمد بن علي الباقر عليه السلام أنه كان يشرب من سقايات بين مكة والمدينة، ف قيل له: أتشرب من الصدقة؟! فقال: إنَّما حُرِّم علينا الصدقة المفروضة<sup>(٤)</sup>. فهو ممَّا تفرَّد بروايته العامة. وفي طريقه ضعف.

وأما بقيّة بني هاشم فلا خلاف عندنا في جواز أخذهم الصدقة المندوبة. وللشافعي قولان.

وهل الصدقة المحرّمة على بني هاشم مخصوصة بالزكاة أو عامّة في جميع الصدقات كالمندورات والكفّارات؟ ظاهر أكثر أصحابنا العموم. وفي بعض الروايات ما يدلّ على التخصيص بالزكاة، وهو مستند

(١) صحيح مسلم: ج ٣ ص ١١٧.

(٢) تذكرة الفقهاء: ج ١ ص ٢٣٥ س ١٣.

(٣) تذكرة الفقهاء: ج ١ ص ٢٣٥ س ١٦.

(٤) ذكره العلامة في التذكرة: ج ١ ص ٢٣٥ س ١٧.

العلامة<sup>(١)</sup> في تجويزه دفع النذور<sup>(٢)</sup> والكفّارات إليهم. وفيه ما فيه<sup>(٣)</sup>. ولا كلام في جواز أخذ الهاشمي الصدقة الواجبة من مثله، لكن هل هذا الحكم مخصوص بمن عدا النبي صلى الله عليه وآله وسلم والأئمة عليهم السلام أو شامل له و لهم صلوات الله عليهم أجمعين فيجوز لهم أيضاً قبول الصدقة من الهاشمي؟ لم أظفر لعلمائنا رضوان الله عليهم فيه بشيء، لكنّ المناسب لعلوّ شأنهم تحريم الصدقة عليهم كيف ما كانت ومن أيّ شخص صدرت، سواء الهاشمي وغيره.

### خاتمة

[مَن هم آل النبي صلى الله عليه وآله وسلم؟]

ذكر بعض أصحاب الكمال في معرض تحقيق الآل كلاماً يناسب هذا المقام حاصله: إنّ آل النبي صلى الله عليه وآله وسلم كلّ من يؤول إليه، وهم قسمان:

الأوّل: من يؤول إليه مآلاً صورياً جسمانياً كأولاده و من يحذو حذوهم من أقاربه الصوريين الذين تحرم عليهم الصدقة في الشريعة المحمدية.

والثاني: من يؤول إليه مآلاً معنوياً روحانياً، وهم أولاده الروحانيون من العلماء الراسخين والأولياء الكاملين والحكماء المتألهين المقتبسين من مشكاة أنواره، سواء بالزمان أو لحقوه.

ولاشك أنّ النسبة الثانية أكد من الأولى.

وإذا اجتمع النسبتان كان نوراً على نور كما في الأئمة المشهورين

(١) تذكرة الفقهاء: ج ١ ص ٢٣٥ س ١٩.

(٢) (ع): المنذور.

(٣) في هامش (ع): وجه أنّ التخصيص في الروايات ذكرى، والتخصيص الذكرى ضعيف عندنا (منه رحمه الله).

من العترة الطاهرة صلوات الله عليهم أجمعين.

وكما حرّم على الأولاد الصوريين الصدقة الصورية حرّم على الأولاد المعنوية<sup>(١)</sup> الصدقة المعنوية، أعني تقليد الغير في العلوم والمعارف. هذا ملخّص كلامه. وهو ممّا يستوجب أن يُكتب بالتبر على الأحداق لا بالحبر على الأوراق.

---

(١) في (ع): المعنويين.

100

100

100

100

100

100

100

100

100

100

100

100

100

100

100

100

100

100

100

100

100

100

## الحديث السادس والعشرون

❖ صلاح تقدير الله للعباد وذمّ العُجب ❖



«... قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: قال الله عز وجل يا بني آدم كلّكم ضالّ إلّا من هديت، وكلّكم عائل إلّا من أغنيت، وكلّكم هالك إلّا من أنجيت، فاسألوني أكفكم وأهدكم سبيل رُشدكم. وإنّ من عبادي من لا يصلحه إلّا الفقر، ولو أغنيته لأفسده ذلك. وإنّ من عبادي من لا يصلحه إلّا الغنى، ولو افقرته لأفسده ذلك. وإنّ من عبادي من لا يصلحه إلّا الصّحة، ولو أمرضته لأفسده ذلك. وإنّ من عبادي من لا يصلحه إلّا المرض، ولو أصححت جسمه لأفسده ذلك. وإنّ من عبادي من يجتهد في عبادتي وقيام الليل فألقي عليه النعاس نظراً منّي إليه فيرقد حتّى يصبح...»

و بالسند المتصل الى الشيخ الجليل شيخ الطائفة أبي جعفر محمد ابن الحسن الطوسي، عن الشيخ المفيد محمد بن محمد بن النعمان، عن عمر بن محمد، عن علي بن مهرويه القزويني، عن داود بن سليمان، عن الإمام أبي الحسن علي بن موسى الرضا عليه السلام، عن أبيه، عن أبيه، عن أبيه، عن أبيه، عن أبيه أمير المؤمنين عليهم السلام قال:

قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: قال الله عز وجل: يا بني آدم كلّمكم ضالّ إلا من هديت، وكلّمكم عائل إلا من أغنيت، وكلّمكم هالك إلا من أنجيت، فاسألوني أكفكم وأهدكم سبيل رُشدكم. وإنّ من عبادي من لا يصلحه إلا الفقر، ولو أغنيته لأفسده ذلك.

و إنّ من عبادي من لا يصلحه إلا الغنى، و لو أفقرته لأفسده ذلك.

و إنّ من عبادي من لا يصلحه إلا الصّحة، ولو أمرضته لأفسده ذلك.

و إنّ من عبادي من لا يصلحه إلا المرض، ولو أصححت جسمه لأفسده ذلك.

و إنّ من عبادي من يجتهد في عبادتي و قيام

الليل فألقي عليه النعاس نظراً منّي إليه فيرقد  
حتى يصبح، ويقوم حين يقوم وهو ماقت لنفسه  
زار عليها، ولو خلّيت بينه وبين ما يريد لدخله  
العجب بعمله ثمّ كان هلاكه في عجبه ورضاه  
عن نفسه، فيظنّ أنّه قد فاق العابدين وجاز  
باجتهاده حدّ المقصّرين فيتباعد بذلك منّي وهو  
يظنّ أنّه يتقرّب إليّ.

ألا فلا يتكلّن العاملون على أعمالهم وإن  
حسّنت، ولا ييأس المذنبون من مغفرتي  
لذنوبهم وإن كثرت، لكن برحمتي فليثقوا،  
وبفضلي فليرجوا، وإلى حُسن نظري  
فليطمئنّوا، وذلك إنّني أدبّر عبادي بما يصلحهم،  
وأنا بهم لطيف خبير<sup>(١)</sup>.

## بيان

مالعه يحتاج الى البيان في هذا الحديث

﴿كلّكم ضالّ إلّا من هديت﴾: إذا أُضيفت «كلّ» الى ضمير جمع  
جاز مراعاة لفظها فيفرد ضميرها، ومراعاة معناها<sup>(٢)</sup> فيكون بحسب  
ما يُضاف إليه، يقال: كلّهم قائم وكلّهم قائمون. وقد رُوِيَ هنا جانب اللفظ  
كما قال الله تعالى: ﴿وكلّهم آتية يوم القيامة فرداً﴾<sup>(٣)</sup>.  
والهداية: هي الدلالة بلطف، سواء كانت دلالة موصلة الى المطلوب

(١) أمالي الصدوق: مجلس ٦ ص ١٦٨.

(٢) «معناها فيجمع ضميرها» ظاهراً، كذا في هامش نسخة (ل).

(٣) مريم: ٩٥.

أم دلالة على ما يوصل إليه.

ومن الأوّل قوله تعالى: ﴿والله لا يهدي القوم الظالمين﴾<sup>(١)</sup> وقوله تعالى: ﴿والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا﴾<sup>(٢)</sup> وقوله تعالى: ﴿والذين قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ﴾ سيهديهم ويصلح بالهم<sup>(٣)</sup>.

ومن الثاني: قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى﴾<sup>(٤)</sup> وقوله تعالى: ﴿إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا﴾<sup>(٥)</sup> وقوله تعالى: ﴿وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ﴾<sup>(٦)</sup> أي طريقي الخير والشر. فإنّ المراد إراءتهما لأنّ الآية مورده في معرض الامتنان، ولا يمتن بالايصال الى طريق الشر. وبهذا يظهر ضعف التفصيل بأنّ الهداية إن تعدّت الى المفعول الثاني بنفسها كانت بمعنى الدلالة الموصلة الى المطلوب. وإن تعدّت باللام أو الى كانت بمعنى الدلالة على ما يوصل.

﴿وكلّكم عائل إلا من أغنيت﴾: يقال: عال يعيل عيلة وعيولاً إذا افتقر.

﴿وأهدكم سبيل رشدكم﴾: المراد بالهداية هنا الدلالة الموصولة، فإنّ الدلالة على ما يوصل حاصلة من دون سؤال.

وهداية الله سبحانه للعباد على خمسة أنواع كما قاله بعض الأعلام: الأوّل: إفاضة القوى التي يتمكّنون بها من الإهتمام الى مصالحهم كالقوة العقلية والمشاعر الظاهرة والحواس الباطنة.

والثاني: نصب الدلائل العقلية الفارقة بين الحقّ والباطل والصالح

(١) البقرة: ٢٥٨.

(٢) النكبات: ٦٩.

(٣) محمّد: ٤ - ٥.

(٤) فصلت: ١٧.

(٥) الدهر: ٣.

(٦) البلد: ١٠.

والفساد.

والثالث: هدايتهم بإرسال الرسل وإنزال الكتب.

والرابع: أن يكشف على قلوبهم السرائر ويريهم الأشياء كما هي بالمنامات الصادقة أو الإلهام أو الوحي.

الخامس: أن يمحو عنهم ظلمات أبدانهم ويميط عنهم جلايب نواصيتهم<sup>(١)</sup> ويشهدهم التجليات الأحديّة فتندك عند ذلك جبال أنانيتهم، فيخرون خروراً ويصيرون هباءً منثوراً، ويستهلك في نظرهم الأغيار و تحترق الحجب والأستار، وينادون ﴿لَمَنَ الْمَلِكُ الْيَوْمَ اللَّهُ الْوَاحِدَ الْقَهَّارُ﴾<sup>(٢)</sup>. ﴿ثُمَّ كَانَ هَلَاكُهُ فِي عَجَبِهِ وَرِضَاهُ عَنْ نَفْسِهِ﴾: لا ريب أن من عمل أعمالاً صالحة من صيام الأيام وقيام الليالي وأمثال ذلك يحصل لنفسه ابتهاج. فإن كان من حيث كونها عطية من الله له ونعمة منه تعالى عليه وكان مع ذلك خائفاً من نقصها مشفقاً من زوالها طالباً من الله الإزدياد منها لم يكن ذلك الابتهاج عجباً.

وإن كان من حيث كونها صفة قائمة به ومضافة إليه فاستعظمها و ركن إليها ورأى نفسه خارجاً عن حدّ التقصير بها و صار كأنه يمتنّ على الله سبحانه بسببها فذلك هو العجب المهلك، وهو من أعظم الذنوب، حتّى روي عن النبيّ صلى الله عليه وآله وسلّم أنّه قال: لو لم تذبّوا للخشيت عليكم ما هو أكبر من ذلك: العجب، العجب<sup>(٣)</sup>.

و عن أمير المؤمنين عليه السلام: سيئة تسوؤك خير من حسنة تعجبك<sup>(٤)</sup>.

(١) جمع الناسوت أي البدن.

(٢) غافر: ١٦.

(٣) الجامع الصغير: ج ٢ ص ١٣١ مع اختلاف يسير.

(٤) نهج البلاغة: حكمة ٦٤.

﴿أَلَا فَلَايَتَكَلَّنَ الْعَامِلُونَ عَلَى أَعْمَالِهِمْ وَإِنْ حَسُنَتْ﴾: أي لا يعتمدون في دخول الجنة على محض تلك الأعمال وإن أتوا بها حسنة تامة الأركان، فإنّ المفسدات الخفية كثيرة جداً وقلّما يخلو عمل عنها كما تضمّنه الخبر الذي رواه الشيخ العارف جمال الدين أحمد بن فهد في كتاب عدّة الداعي، عن معاذ بن جبل، عن رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم أنّه قال:

إنّ الله خلق سبعة أملاك قبل أن يخلق السماوات، فجعل في كلّ سماء ملكاً قد جلّله بعظمته، وجعل على كلّ باب من أبواب السماوات ملكاً بواباً، فنكتب الحفظة عمل العبد من حين يصبح الى حين يمسي، ثمّ ترتفع الحفظة بعمله وله نور كنور الشمس، حتّى إذا بلغ سماء الدنيا فنزّكه وتكثّره فيقول: قفوا واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه أنا ملك الغيبة، فمن اغتاب لأدع عمله يجاوزني الى غيري، أمرني بذلك ربّي.

قال صلّى الله عليه وآله وسلّم: ثمّ تجيء الحفظة من الغد ومعهم عمل صالح فتمرّ به تزكّيه وتكثّره حتّى يبلغ السماء الثانية، فيقول الملك الذي في السماء الثانية: قفوا واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه، إنّما أراد بهذا عرض الدنيا، أنا صاحب الدنيا لأدع عمله يجاوزني الى غيري.

قال صلّى الله عليه وآله وسلّم: ثمّ تصعد الحفظة بعمل العبد مبتهجاً بصدقة وصلاة، فتعجب به الحفظة وتجاوزته الى السماء الثالثة، فيقول الملك: قفوا واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه وظهره، أنا صاحب الكبر إنّ عمل وتكبر على الناس في مجالسهم، أمرني ربّي أن لأدع عمله يجاوزني الى غيري.

قال صلّى الله عليه وآله وسلّم: وتصعد الحفظة بعمل العبد يزهر كالكوكب الدرّي في السماء له دويّ بالتسييح والصوم والحجّ، فتمرّ به الى السماء الرابعة، فيقول لهم الملك: قفوا واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه

وبطنه، أنا ملك العُجب، إنّه كان يعجب بنفسه وإنّه عمل وأدخل نفسه العُجب، أمرني ربّي أن لا أدع عمله يجاوزني الى غيري.

قال صلّى الله عليه وآله وسلّم: وتصعد الحفظة بعمل العبد كالعروس المزفوفة الى بعلها، فتمرّ به الى ملك السماء الخامسة بالجهاد والصدقة ما بين الصلاتين، ولذلك العمل ضوء كضوء الشمس، فيقول الملك: قفوا أنا ملك الحسد، اضربوا بهذا العمل وجه صاحبه واحملوه على عاتقه إنّه كان يحسد من يتعلّم أو يعمل لله بطاعته، وإذا رأى لأحد فضلاً في العمل والعبادة حسده ووقع فيه، فيحمّله على عاتقه ويلعنه عمله.

قال صلّى الله عليه وآله وسلّم: وتصعد الحفظة بعمل العبد فتجاوز [به الى] السماء السادسة، فيقول الملك: قفوا أنا صاحب الرحمة، اضربوا بهذا العمل وجه صاحبه واطمسوا عينيه، إنّ صاحبه لا يرحم شيئاً، إذا أصاب عبداً من عباد الله ذنباً للأخرة أو ضرراً في الدنيا شمت به، أمرني ربّي أن لا أدع عمله يجاوزني.

قال صلّى الله عليه وآله وسلّم: وتصعد الحفظة بعمل العبد بفقه واجتهاد وورع، وله صوت كالرعد وضوء كضوء البرق ومعه ثلاثة آلاف ملك، فتمرّ الى ملك السماء السابعة، فيقول الملك: قفوا واضربوا بهذا العمل وجه صاحبه، أنا ملك الحجاب احجب كلّ عمل ليس لله، إنّه أراد رفعه عند القوادر<sup>(١)</sup> وذكراً في المجالس وصيتاً في المدائن، أمرني ربّي أن لا أدع عملاً يجاوزني الى غيري ما لم يكن لله خالصاً.

قال صلّى الله عليه وآله وسلّم: وتصعد الحفظة بعمل العبد مبتهجاً به من صلاة وزكاة وصيام وحجّ وعمرة وخلق حسن وصمت وذكر كثير، تشييعه ملائكة السماوات والملائكة السبعة بجماعتهم فيطّان الحُجب كلّها حتّى يقوموا بين يديه سبحانه فيشهدوا له بعمل ودعاء، فيقول: أنتم

(١) في هامش (ع): قوادر جمع قائد وهو من يقود العسكر والأمراء والخوانين. (منه دام ظلّه).

حفظه عمل عبدي وأنا رقيب على ما في نفسه إنه لم يردني بهذا العمل، عليه لعنتي. فنقول الملائكة: عليه لعنتك ولعنتنا... الحديث<sup>(١)</sup>. وهو طويل أخذنا منه موضع الحاجة، وهو ينبّهك على أنّ العمل الخالص من الشوائب أقلّ قليل. نسأل الله العصمة والتوفيق.

﴿ولا يئأس المذنبون من مغفرتي لذنوبهم وإن كثرت﴾: كما قال سبحانه: ﴿إِنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظَلْمِهِمْ﴾<sup>(٢)</sup> وقال سبحانه: ﴿قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذَّنُوبَ جَمِيعاً﴾<sup>(٣)</sup>.

وفي الخبر عن النبيّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: ليغفرَ اللهُ تعالى يوم القيامة مغفرة ماخطرت قطّ على قلب أحد حتّى إنّ إبليس ليتطاول لها رجاء أن تصيبه<sup>(٤)</sup>.

وروي في الكافي عنه صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أنّه قال: لولا أنّكم تذبّون ثمّ تستغفرون الله لخلق الله خلقاً حتّى يذبّوا ثمّ يستغفروا الله فيغفر لهم<sup>(٥)</sup>.

ونقل الغزالي في الإحياء<sup>(٦)</sup> عن الإمام أبي جعفر محمد بن عليّ الباقر عليه السلام أنّه كان يقول لأصحابه: أنتم أهل العراق تقولون: أرجى آية في كتاب الله عزّ وجلّ قوله تعالى: ﴿قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ﴾<sup>(٧)</sup> ونحن أهل البيت نقول: ﴿ولسوف

(١) عدّة الداعي: باب ٤ ص ٢٢٨ - ٢٢٩.

(٢) الرعد: ٦.

(٣) الزمر: ٥٣.

(٤) تفسير العيّاشي: ج ١ ص ٣٥٧، إحياء علوم الدين: ج ٤ ص ١٤٦.

(٥) الكافي: ج ٢ ص ٤٢٤ ح ١ والحديث طويل.

(٦) إحياء علوم الدين: ج ٤ ص ١٤٤. وهذا الحديث منقول عن محمد بن عليّ ابن الحنفية، و

كذا في مجمع البيان.

(٧) الزمر: ٥٣.



يعطيك ربك فترضى) <sup>(١)</sup>. أراد عليه السلام أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم لا يرضى وواحد من أمته في النار.

والأحاديث الواردة في سعة عفو الله وجزيل رحمته ووفور مغفرته كثيرة جداً، ولكن لا بد لمن يرجوها ويتوقعها من العمل الخالص المعد لحصولها وترك الانهماك في المعاصي المفوت لهذا الاستعداد، كمن ألقى البذر في أرض وساق إليها الماء في وقته ونقاها من الشوك والأحجار وبذل جهده في قلع النباتات الخبيثة المفسدة للزرع ثم جلس ينتظر كرم الله ولطفه سبحانه مؤملاً أن يحصل له وقت الحصاد مائة قفيز مثلاً. فهذا هو الرجاء الممدوح. وأما من تغافل عن الزراعة واختار الراحة طول السنة و صرف أوقاته في اللهو واللعب ثم جلس ينتظر أن ينبت الله له زرعاً من دون سعي وكد وتعب وكان طامعاً أن يحصل له كما يحصل لصاحبه الذي صرف ليله ونهاره في السعي والكد والتعب، فهذا حمق وغرور لارضاء فالدينا مزرعة الآخرة، والأرض القلب، والإيمان البذر، والطاعات هي الماء الذي يُسقى به الأرض. وتطهير القلب من المعاصي والأخلاق الذميمة بمنزلة تنقية الأرض من الشوك والأحجار والنباتات الخبيثة، و يوم القيامة هو وقت الحصاد.

فاحذر أن يغرك الشيطان ويثبّطك عن العمل و يقنعك بمحض الرجاء والأمل، وانظر الى حال الأنبياء والأولياء واجتهادهم في الطاعات و صرفهم العمر في العبادات ليلاً ونهاراً، أما كانوا يرجون عفو الله و رحمته؟ بلى والله إنهم كانوا أعلم بسعة رحمة الله وأرجى لها منك ومن كل أحد، ولكن علموا أن رجاء الرحمة من دون العمل غرور محض وسفه بحث، فصرفوا في العبادات أعمارهم، وقصروا على الطاعات ليلهم ونهارهم.

# الحديث السابع والعشرون

\* أحكام النذر والقسم \*

«... قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: لا يمين  
لولد مع والده، ولا للمملوك مع مولاه، ولا للمرأة مع  
زوجها، ولا نذر في معصية، ولا يمين في قطيعة».

و بالسند المتصل الى الشيخ الجليل شيخ الطائفة محمد بن الحسن الطوسي، عن الشيخ المفيد محمد بن محمد بن النعمان، عن أبي القاسم جعفر بن محمد، عن الشيخ الأجل ثقة الإسلام محمد بن يعقوب الكليني، عن علي بن ابراهيم بن هاشم، عن أبيه، عن ابن أبي عمير، عن منصور بن حازم، عن الإمام أبي عبدالله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: لا يمين لولد مع والده، ولا للمملوك مع مولاه، ولا للمرأة مع زوجها، ولا نذر في معصية، ولا يمين في قطيعة<sup>(١)</sup>.

## بيان

مأله يحتاج الى البيان في هذا الحديث

﴿لا يمين﴾: اليمين: القسم.

قيل: مأخوذ اليمين بمعنى القوة، لأن الشخص يتقوى به على فعل ما يحلف على فعله وترك ما يحلف على تركه.

وقيل: مأخوذ من اليمين بمعنى البركة لحصول التبرك بذكر الله تعالى.

وقيل: مأخوذ اليمين بمعنى الجارحة المخصوصة، لأنهم كانوا عند الحلف يضربون أيما نهم ييمين المحلوف له. وهذه الوجوه الثلاثة ذكرها أبو علي الطبرسي رحمه الله في تفسيره مجمع<sup>(١)</sup> البيان<sup>(٢)</sup>.

﴿لولد مع والده﴾: سواء كان الولد ذكراً أو أنثى، وسواء كان الوالد حرّاً أو عبداً.

أمّا لو كان كافراً فهل هو في ذلك كالمسلم؟ لا يحضرني فيه تصريح لعلمائنا. وإطلاق الحديث يشمل. ويمكن إخراجه<sup>(٣)</sup> رفع السبيل.

﴿ولللمملوك مع مولاه﴾: سواء تعدّد المولى أو لا. والظاهر أنّ المتحرّر بعضه كذلك.

﴿ولللرّاة مع زوجها﴾: وهل المتمتع بها كذلك؟ لم أجد لأحد من علمائنا فيه تصريحاً. والمطلّقة رجعيّاً زوجة.

وهل يشترط في الزوج البلوغ؟ ظاهر الحديث العموم وللنظر فيه مجال. ولم أظفر للأصحاب فيه بكلام.

﴿ولانذر في معصية﴾: النذر لغة: الوعد، وشرعاً: التزام بفعل أو ترك، يقول الله عليّ متقرباً. والماضي منه مفتوح العين، ويجوز في مضارعه ضمّها وكسرهما.

﴿ولا يمين في قطيعة﴾: أي قطيعة الرحم كأن يحلف أن لا يكلم أباه مثلاً.

ويمكن أن يكون صلّى الله عليه وآله وسلّم أراد بالقطيعة ما يشمل قطيعة الأخ في الدين أيضاً.

(١) (ع): تفسيره الموسوم بمجمع البيان.

(٢) مجمع البيان: ج ١ - ٢ ص ٣٢١ في تفسير الآية (٢٢٤) من سورة البقرة.

(٣) (ل): بأنّه هو.

## تبصرة

[ هل المراد بالنفي نفي الصحة أو نفي العدم ]

نفيه صلى الله عليه وآله وسلم يمين الولد والمملوك والمرأة مع الوالد والمالك والزوج يمكن أن يراد به نفي الصحة، فلا ينعقد في الأصل من دون سبق إذنه فيها، ولا تؤثر الإذن المتعقبة وأن يراد به نفي اللزوم فينعقد ويكون لهم إلزامها وحلّها. وهذا هو الذي أفتى به أكثر علمائنا كالمحقق<sup>(١)</sup> وغيره، ومال إليه العلامة في القواعد<sup>(٢)</sup>.

وقد يستأنس له بعموم الآيات الدالة على وجوب الوفاء باليمين كقوله تعالى: ﴿ولا تنقضوا الأيمان﴾<sup>(٣)</sup> خرج ما إذا حلّها الأب والمالك والزّوج فيبقى<sup>(٤)</sup> الباقي. وفيه ما فيه.

وذهب بعض المتأخّرين إلى الأوّل، لأنّ نفي الصحة هو أقرب المجازات إلى نفي الحقيقة<sup>(٥)</sup>.

وهذا أظهر لولا أنّ الثاني أشهر. والخلاف إنّما هو في غير الحلف على فعل واجب أو ترك محرّم. أمّا الحلف على أحدهما فلا بحث في لزومه، وأنّه لا ولاية لأحد على حلّه.

ولا يخفى أنّ النّص بالولاية على هؤلاء إنّما ورد في اليمين، وليس في نذرهم نصّ.

(١) شرائع الإسلام: ج ٢ ص ٧١٢ الأمر الثاني من كتاب الإيمان.

(٢) قواعد الأحكام: ج ٢ ص ١٣١ الفصل الثاني في شروط الحالف.

(٣) النساء: ١٤١.

(٤) (ع): فبقي.

(٥) لأنّ المراد من اليمين الصحيح يمين العبد والزوجة بدون إذن السيد والزوج ليسا يميناً عندهم حتّى ينهى عن بعضها. (منه رحمه الله) [كذا في هامش (ل) و(ع)].

و بعض المتأخرين من علمائنا جعل نذرهم في ذلك كيمينهم، و دليلهم غير واضح، لكن روى الشيخ في التهذيب، عن الحسن بن عليّ الوشاء، عن الكاظم عليه السلام قال: قلت له: إن لي جارية حلفت منها بيمين فقلت: لله عليّ أن لا أبيعها أبداً. فقال عليه السلام: في الله بنذكرك<sup>(١)</sup>.

قال شيخنا الشهيد في الدروس بعد نقل هذا الخبر: وفيه دققة<sup>(٢)</sup>. وأراد رحمه الله أنه يدلّ على أن النذر يسمّى يميناً فيستنبط منه توقّف نذر الولد و أخويه على الإذن لورود النصّ في توقّف يمينهم. وهذه التسمية وإن أُستفيدت من كلام السائل لكن تقرير الإمام عليه السلام له في قوّة تلفّظه به. هكذا نُقل عنه رحمه الله.

وأنت خبير بأنّ التقرير على هذه التسمية على تقدير تسليمه لا يجعلها حقيقة لجواز التقدير على المجاز، على أن الظاهر من قوله عليه السلام: «في الله بنذكرك» الردّ عليه في تسمية اليمين نذراً لا تقريره عليها<sup>(٣)</sup> كما لا يخفى.

وبالجملة فأمثال هذه الدلائل الضعيفة لا تصلح لتأسيس الأحكام الشرعيّة، وإلاّ فيصار على ما يقتضيه ظاهر النصّ هو الأولى، والله أعلم.

## هداية

[ حقيقة النذر وأقسامه ]

قوله صلى الله عليه وآله وسلم: «لا نذر في معصية» يشمل ما إذا كان نذرها مطلقاً نحو: «لله عليّ أن أتزوّج خامسة» مثلاً، ومعلّقاً سواء كانت المعصية شرطاً نحو: «إن شربت خمرأ فلله عليّ كذا» إذا لم يقصد زجر

(١) تهذيب الأحكام: ج ٨ ص ٣١٠ ح ٢٦.

(٢) الدروس الشرعية: ج ٢ ص ١٥٠.

(٣) (ع): عليه.

النفس عنه، أو جزءاً نحو: «إن شفي مريضى فللّه عليّ أن أصوم العيد» مثلاً. هذا وقد ذهب السيّد المرتضى رضي الله عنه إلى بطلان النذر المطلق مطلقاً، طاعة كان أو معصية، واعتبر في ماهية النذر أن يكون معلقاً على شيء، وأدعى على ذلك إجماع الإماميّة.

وقال: إنّ العرب لا تعرف من النذر إلّا ما كان معلقاً كما قاله ثعلب، والكتاب والسنة وردا بلسانهم، والنقل على خلاف الأصل<sup>(١)</sup> هذا ملخص كلامه طاب ثراه.

وقد خالفه أكثر علمائنا وحكموا بانعقاد النذر المطلق كالمعلق، وقد استدلّ على ذلك بوجوه:

الأول: نقل الشيخ الإجماع على ذلك.

الثاني: بأنّه ورد في الكتاب مطلقاً غير مقيد بشرط كقوله تعالى: ﴿إِنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْماً﴾<sup>(٢)</sup> ﴿إِنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّراً﴾<sup>(٣)</sup> ﴿يُوفُونَ بِالنَّذْرِ﴾<sup>(٤)</sup> وغير ذلك.

الثالث: إطلاق قوله صلّى الله عليه وآله وسلّم: «من نذر أن يطيع الله فليطعه، ومن نذر أن يعصيه فلا يعصه»<sup>(٥)</sup>. ولو كان النذر مختصاً بالشروط لم يحسن إطلاق الأمر بالطاعة بمجرد النذر، بل كان ينبغي أن يقول: فليطعه إذا حصل الشرط المعلق عليه.

الرابع: ظاهر ما رواه أبو الصباح الكناني في الصحيح عن الصادق عليه السلام قال: «سألت عن رجل قال: عليّ نذر، فقال: ليس النذر بشيء

(١) الانتصار: ص ١٦٤.

(٢) مريم: ٢٦.

(٣) آل عمران: ٣٥.

(٤) الانسان: ٧.

(٥) سنن ابن ماجه: ج ١ ص ٦٨٧.



حَتَّى يُسَمِّيَ شَيْئاً لِلَّهِ صِيَاماً أَوْ صَدَقَةً أَوْ حَجًّا<sup>(١)</sup> فَقَدْ جَعَلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
الْمَصْحَحَ لِلنَّذْرِ هُوَ تَسْمِيَةُ الصِّيَامِ أَوْ الصَّدَقَةِ أَوْ الْحَجِّ لِلَّهِ تَعَالَى. وَلَوْ كَانَ  
الشَّرْطُ مِنَ الْمَصْحَحَاتِ لَذَكَرَهُ أَيْضاً. هَذَا خِلَافُ مَا اسْتَدَلَّ بِهِ عَلَى شُمُولِ  
النَّذْرِ لِلْمَطْلُوقِ وَالْمَعْلُوقِ.

وَيَخْطُرُ بِالْبَالِ أَنَّهُ لَيْسَ فِي شَيْءٍ مِنْ هَذِهِ الدَّلَائِلِ مَا يَنْهَضُ حُجَّةً  
عَلَى السَّيِّدِ.  
أَمَّا نَقْلُ الشَّيْخِ الْإِجْمَاعِ فِظَاهِرٍ، أَيْ ظَاهِرٌ خِلَافَ الْإِجْمَاعِ لِمُخَالَفَةِ  
السَّيِّدِ.

وَأَمَّا الْآيَاتُ الثَّلَاثَةُ فَإِنَّمَا دَلَّتْ عَلَى وَقُوعِ نَذْرِ الصُّومِ وَالتَّحْرِيرِ  
وَالْوَفَاءِ بِهِ. وَلَارِيبَ أَنَّ السَّيِّدَ يَحْمِلُهُ عَلَى الْمَشْرُوطِ، فَإِنَّ مَا عَدَاهُ لَيْسَ نَذراً  
عِنْدَهُ، وَلَيْسَ فِي الْآيَاتِ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّ النَّذْرَ الْمَذْكُورَ فِيهَا لَمْ يَكُنْ مَعْلَوقاً  
عَلَى شَرْطٍ.

أَمَّا الْأَوَّلَى فَمَعَ أَنَّهَا حِكَايَةٌ عَمَّا وَقَعَ فِي شَرِيعَةٍ أُخْرَى لَمْ تَتَضَمَّنْ  
سُورَى أَمْرٍ مَرِيَمَ عَلَيْهَا السَّلَامُ بِأَنْ تَخْبِرَ النَّاسَ أَنَّهَا نَذَرَتْ صَوْماً أَوْ صِمْتاً،  
وَكُونَهَا لَمْ تَذَكَرِ الشَّرْطَ فِي هَذَا الْخَبَرِ لَا يَقْتَضِي أَنْ لَا تَكُونَ قَدْ ذَكَرَتْهُ فِي  
النَّذْرِ، وَلَمْ يَثْبُتْ أَنَّ كَلَامَهَا هَذَا كَانَ صِغَةً النَّذْرِ حَتَّى يَقَالَ أَنَّهُ خَالٍ عَنِ  
الشَّرْطِ، بَلِ الْمَوْجُودُ فِي التَّفَاسِيرِ أَنَّهُ كَانَ إِخْبَاراً عَنِ وَقُوعِ النَّذْرِ سَابِقاً.  
فَإِنْ قُلْتَ: هَذَا الْكَلَامُ مُسْتَلْزَمٌ لِمُخَالَفَةِ النَّذْرِ فَلَا بُدَّ مِنَ الْحَمْلِ عَلَى  
أَنَّهُ هُوَ صِغَةُ النَّذْرِ لِتَسْلَمَ مِنَ الْحَنْثِ.

قُلْتَ: لَعَلَّهَا اسْتَثْنَتْ حَالَ النَّذْرِ الْإِخْبَارَ بِهِ، أَوْ أَنَّهَا كَانَتْ مُضْطَرَّةً إِلَى  
الْكَلَامِ بِهَذَا الْقَدْرِ لَثَلَا يَظُنُّ قَوْمُهَا أَنَّ تَرْكَهَا إِجَابَتُهُمْ وَقَعَ مِنْهَا عِنَاداً أَوْ  
خَجَلاً مِنْ صَدُورِ مَا تَوَهَّمُوهُ فِي حَقِّهَا. وَبَعْضُ الْمَفْسِّرِينَ عَلَى أَنَّ إِخْبَارَهَا

بالنذر كان بالإشارة فأطلق سبحانه عليها القول مجازاً.

وقد نقل الشيخ الجليل أبو علي الطبرسي رحمه الله في مجمع البيان أنه كان قد أذن لها أن تتكلم بهذا القدر ثم تسكت ولا تتكلم بشيء آخر<sup>(١)</sup>. وهو صريح في أن كلامها هذا لم يكن صيغة النذر بل إخباراً لسبق وقوعه منها كما مرّ.

وأما الآية الثانية فهي وإن احتملت أن يكون هذا الكلام الصادر عن امرأة عمران هو صيغة النذر إلا أن كلام المفسرين صريح في أنها قالت بعد صدور النذر.

قال في الكشف: روي أنها كانت عاقراً لم تلد إلى أن عجزت، فبينما هي في ظلّ شجرة بصرت بطائر يطعم فرخاً له، فتحرّكت نفسها للولد وتمنّته وقالت: اللهم إن لك عليّ نذراً شكراً إن رزقتني ولداً أن أتصدّق به على بيت المقدس فيكون من سدنته وخدمته، فحملت بمريم عليها السلام<sup>(٢)</sup> إنتهى كلام الكشف.

فإن قلت: قد روى الشيخ أبو علي الطبرسي رحمه الله في كتاب مجمع البيان عند تفسير هذه الآية عن أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام أنه قال: إن الله عزّ وجلّ أوحى إلى عمران: إني واهب لك ذكراً يبرئ الأكمه والأبرص ويحيي الموتى بإذن الله وجاعله رسولاً إلى بني إسرائيل. فحدّث امرأته بذلك وهي أمّ مريم عليها السلام، فلمّا حملت بها قالت: ﴿ربّ إني نذرت لك ما في بطني محرّراً﴾ الحديث<sup>(٣)</sup> وهو يشعر بأنّ هذا القول هو صيغة النذر وأنه لم يسبق منها نذر تحريره إن رزقته كما رواه في الكشف، إذ بعد إعلام الله سبحانه بهبة الولد لا معنى لاستجلابه

(١) مجمع البيان: ج ٥ - ٦ ص ٥١٢ في تفسير الآية (٢٧) من سورة مريم.

(٢) تفسير الكشف: ج ٣ ص ٣٥٥ في تفسير الآية (٣٥) من سورة آل عمران.

(٣) مجمع البيان: ج ١ - ٢ ص ٤٣٤ في تفسير الآية (٣٥) من سورة آل عمران.

بالنذر.

قلت: ليس في هذه الرواية إشعار بما زعمت، فإنّ قوله عليه السلام «فلما حملت... الى آخره» لا<sup>(١)</sup> يدلّ إلّا على أنّها وقع منها هذا القول بعد الحمل، وهو لا يدلّ على عدم وقوع النذر قبله بشيء من الدلالات، وإخبار الله سبحانه عمران بهبة الذكر له لا ينافي نذرها، لأنّه لم يخبره بأنّه يحصل منها، وعلى تقدير علمها بذلك يمكن أن يكون نذرها كان قد وقع قبل إخباره سبحانه. وبالجمله فلا دلالة في هذه الآية على ما ينافي مذهب السيّد بوجه.

وأما الآية الثالثة فذكرها في معرض الاستدلال عجيب، فإنّها لم تتضمن إلّا المدح بالوفاء بالنذر، وذلك النذر الذي هو سبب نزولها معلق على الشرط باتفاق الأمّة، والقصة أشهر من أن تُذكر، ولكنّها ذكرها تبرّكاً بذكر من نزلت الآية بل السورة في شأنهم سلام الله عليهم أجمعين.

قال القاضي البيضاوي في تفسيره: عن ابن عباس: إنّ الحسن والحسين رضي الله عنهما مرضا، فعادهما رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم في ناس، فقالوا: يا أبا الحسن لو نذرت على ولديك. فنذر علي وفاطمة رضي الله عنهما وفصة جاريتهما صوم ثلاثة أيّام إن برءا. فشفا وما معهم شيء، فاستقرض علي رضي الله عنه من شمعون الخيري ثلاث أصوع من شعير. فطحنت فاطمة عليها السلام صاعاً واختبرت خمسة أقراص فوضعوها بين أيديهم ليفطروا، فوقف عليهم مسكين فأثروه و باتوا لم يذوقوا إلّا الماء وأصبحوا صياماً. فلما أمسوا ووضعوا الطعام وقف عليهم يتيم فأثروه. ثمّ وقف عليهم في الثالثة أسير ففعلوا مثل ذلك. فنزل جبرئيل عليه السلام بهذه السورة وقال: خذها يا محمّد هتاك الله

في أهل بيتك<sup>(١)</sup> انتهى كلام القاضي.

وأما الاستدلال بقوله صلى الله عليه وآله وسلم: «من نذر أن يطيع الله فليطعه» فلو تمّ التقريب الذي ذكرتموه فيه لدلّ على عدم مشروعية النذر المعلق كما لا يخفى. وما هو جوابكم فهو جواب السيّد قدّس الله روحه ، على أنه رحمه الله لا يعمل بخبر الآحاد ، فأمثال هذه الأخبار ليست حجة عليه.

وأما رواية أبي الصباح فهو يقول بموجبها من أنّ تسمية العبادة شرط في النذر و مصحّح له والإمام عليه السلام جعل تسمية العبادة كالجزء الأخير من المصحّحات كما تشعر به «حتّى» الانتهاية ولم يحصر المصحّح في ذلك، فيصحّ أن يكون له مصحّحات آخر من التعليق وغيره. هذا وربّما يستدلّ على ماذهب إليه الأكثر من صحّة النذر المطلق بما رواه الشيخ في الصحيح عن منصور بن حازم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «إذا قال الرجل: عليّ المشي الى بيت الله وهو محرم بحجّة، أو عليّ هدي كذا وكذا، فليس بشيء حتّى يقول: لله عليّ المشي الى بيته، أو يقول: لله عليّ كذا وكذا»<sup>(٢)</sup> فإنّنه عليه السلام قد بيّن النذر المطلق بقوله: لله عليّ المشي الى بيته، والمعلق بقوله: لله عليّ هدي كذا وكذا إن لم أفعل كذا. ولا يخفى أنّ هذه الرواية كما تحتمل التنزيل على هذا المعنى تحتمل التنزيل على معنى آخر هو أن يكون قوله عليه السلام «إن لم أفعل كذا» قيداً لمجموع النذرين معاً ، و مع قيام الاحتمال يسقط الاستدلال.

(١) تفسير البيضاوي: ج ٢ ص ٥٢٦ في تفسير الآية (١٢) من سورة الإنسان.

(٢) تهذيب الأحكام: ج ٨ ص ٣٠٣ ح ١.

## تذنيب

[ في وجوب رجحان متعلق النذر واليمين ]

متعلق اليمين لابد أن يكون وقت الحلف راجحاً ديناً أو دنياً أو متساوي الطرفين، ولو طرت مرجوحيته جاز مخالفة اليمين من غير كفارة عندنا، فإن زالت المرجوحية قبل المخالفة حرمت، فإن عادت عاد جواز المخالفة. وهكذا كلما عادت عاد وكلما زالت زال.

و أما متعلق النذر فالمشهور بين أصحابنا اشتراط كونه راجحاً بحسب الدين، فلا يصح نذر المباح إلا عند بعض.

لا يقال: من نذر الصدقة بهذا الدينار مثلاً وجب عليه تخصيصه بالصدقة، مع أن هذا التخصيص غير راجح في الأصل.

لأننا نقول: المنذور هنا هو الصدقة الخاصة لانفس التخصيص، وفعل الصدقة الخاصة كان راجحاً قبل النذر على تركها لا الى بدل، ولو فرض نذر نفس التخصيص لصح أيضاً لأنه راجح بهذا المعنى، فتدبر<sup>(١)</sup>.

(١) وجه التدبر: عدم تمامية هذا الجواب كما لا يخفى (منه رحمه الله).

# الحديث الثامن والعشرون

\* أنموذج من قضاء أمير المؤمنين عليه السلام \*

«... قضى أمير المؤمنين عليّ عليه السلام بين رجلين اصطحبا في سفر، فلما أرادا الغذاء أخرج أحدهما من زاده خمسة أرغفة وأخرج الآخر ثلاثة أرغفة، فمرّ بهما عابر سبيل فدعواهما إلى طعامهما، فأكل الرجل معهما حتّى لم يبق شيء، فلما فرغوا أعطاهما العابر بهما ثمانية دراهم ثواب ما أكل من طعامهما. فقال صاحب الثلاثة أرغفة لصاحب الخمسة أرغفة: أقسمها نصفين بيني وبينك. و قال صاحب الخمسة: لا بل يأخذ كلّ واحد منّا من الدراهم على عدد ما أخرج من الزاد. قال: فأتيا أمير المؤمنين عليه السلام في ذلك ، فلما سمع مقالتهما قال لهما: اصطلحا فإنّ قضيتكما دنية...»

و بالسند المتصل الى الشيخ الجليل محمد بن يعقوب الكليني، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد وعلي بن ابراهيم، عن أبيه، عن ابن محبوب، عن عبد الرحمن بن الحجاج قاضي بغداد قال: سمعت ابن أبي ليلى يحدث أصحابه قال:

قضى أمير المؤمنين علي عليه السلام بين رجلين اصطحبا في سفر، فلما أرادا الغذاء أخرج أحدهما من زاده خمسة أرغفة وأخرج الآخر ثلاثة أرغفة، فمرّ بهما عابر سبيل فدعواه الى طعامهما، فأكل الرجل معهما حتى لم يبق شيء، فلما فرغوا أعطاهما العابر بهما ثمانية دراهم ثواب ما أكل من طعامهما.

فقال صاحب الثلاثة أرغفة لصاحب الخمسة أرغفة: أقسمها نصفين بيني وبينك.

وقال صاحب الخمسة: لا بل يأخذ كلّ واحد منّا من الدراهم على عدد ما أخرج من الزاد.

قال: فأتيا أمير المؤمنين عليه السلام في ذلك، فلما سمع مقالتهما قال لهما: اصطلحا فإنّ قضيتكما دنيّة.



فقالا: اقض بيننا بالحق.

قال: فأعطى صاحب الخمسة أرغفة سبعة دراهم، وأعطى صاحب الثلاثة درهماً واحداً، وقال لهما: أليس أخرج أحكما من زاده خمسة أرغفة وأخرج الآخر ثلاثة؟ قالا: نعم.  
قال: أليس أكل معكما ضيفكما مثل ما أكلتما؟ قالا: نعم.

قال: أليس أكل كلّ واحد منكما ثلاثة أرغفة غير ثلث؟ قالا: نعم.

قال: أليس أكلت أنت يا صاحب الثلاثة ثلاثة أرغفة غير ثلث، وأكلت يا صاحب الخمسة ثلاثة أرغفة غير ثلث، وأكل الضيف ثلاثة أرغفة غير ثلث؟ أليس بقي لك يا صاحب الثلاثة ثلث رغيف من زادك، وبقي لك يا صاحب الخمسة رغيفان وثلث وأكلت ثلاثة غير ثلث؟ فأعطاكما بكلّ ثلث رغيف درهماً. وأعطى صاحب الرغيفين وثلث سبعة دراهم وأعطى صاحب الثلاثة أرغفة درهماً<sup>(١)</sup>.

فال جامع هذه الأحاديث عفى الله عنه: القضايا الغريبة المنقولة عن أمير المؤمنين عليه السلام كثيرة. وقد اشتمل تهذيب الأحكام والكافي وكتاب من لا يحضره الفقيه على طرف منها. وقد أفرد لها بعض العلماء كتاباً ضخماً أطلعت عليه بخراسان سنة اثنين وسبعين وتسعمائة.

# الحديث التاسع والعشرون

✽ الآثار السيئة للثروة ✽

«... جاء رجل موسر الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نقي الثوب فجلس الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، فجاء رجل معسر درن الثوب فجلس الى جنب الموسر، فقبض الموسر ثيابه من تحت فخذه. فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: خفت أن يمسك من فقره شيء؟ قال: لا.

قال: فخفت أن يصيبه من غناك شيء؟ قال: لا.

قال: فخفت أن يوسخ ثيابك؟ قال: لا.

قال: فما حملك على ما صنعت؟

فقال: يا رسول الله إن لي قريناً يزني لي كل قبيح ويقبح لي كل حسن وقد جعلت له نصف مالي.

فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم للمعسر: أتعبل؟ قال: لا.

فقال له الرجل: ولم؟

قال: أخاف أن يدخلني مادخلك».

و بالسند المتصل الى الشيخ الجليل محمد بن يعقوب، عن عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن عثمان بن عيسى، عمّن ذكره، عن الإمام أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام قال:

جاء رجل موسر الى رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم نقي الثوب فجلس الى رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم، فجاء رجل معسر درن الثوب فجلس الى جنب الموسر، فقبض الموسر ثيابه من تحت فخذه.

فقال له رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم: خفت أن يمسّك من فقره شيء؟ قال: لا.

قال: فخفت أن يصيبه من غناك شيء؟ قال: لا.

قال: فخفت أن يوسّخ ثيابك؟ قال: لا.

قال: فما حملك على ما صنعت؟

فقال: يا رسول الله إنّ لي قريناً يزيّن لي كلّ قبيح و يقبّح لي كلّ حسن وقد جعلت له نصف مالي.

فقال رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم للمعسر: أتقبل؟ قال: لا.

فقال له الرجل: ولم؟

قال: أخاف أن يدخلني مادخلك<sup>(١)</sup>.

## بيان

مالعله يحتاج الى البيان في هذا الحديث

﴿ فجلس الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ﴾: «إلى» إمّا بمعنى «مع» كما قاله بعض المفسرين في قوله تعالى: ﴿من أنصاري الى الله﴾<sup>(٢)</sup> أو بمعنى «عند» كما في قول الشاعر:

\* أشهى اليّ من الرحيق السلسل \*<sup>(٣)</sup>

ويجوز أن يضمّن جلس معنى توجّه ونحوه.

﴿ درن الثوب ﴾: بفتح الدال وكسر الراء المهملتين صفة مشبّهة من الدرن بفتحهما، وهو الوسخ.

﴿ فقبض الموسر ثيابه من تحت فخذه ﴾: ضمير «فخذه» يعود الى الموسر، أي جمع الموسر ثيابه وضمّها تحت فخذي نفسه لثلاً تلاصق ثياب المعسر. ويحتمل عوده الى «المعسر».

و«من» على الأول إمّا بمعنى «في»، أو زائدة على القول بجواز زيادتها في الإثبات. وعلى الثاني لإبتداء الغاية. والعود الى «الموسر» أولى كما يرشد اليه قوله صلى الله عليه وآله وسلم: «فخفت أن يوسخ ثيابك» فافهم<sup>(٤)</sup>.

(١) الكافي: ج ٢ ص ٢٦٢ ح ١١.

(٢) الصف: ١٤.

(٣) البيت هكذا:

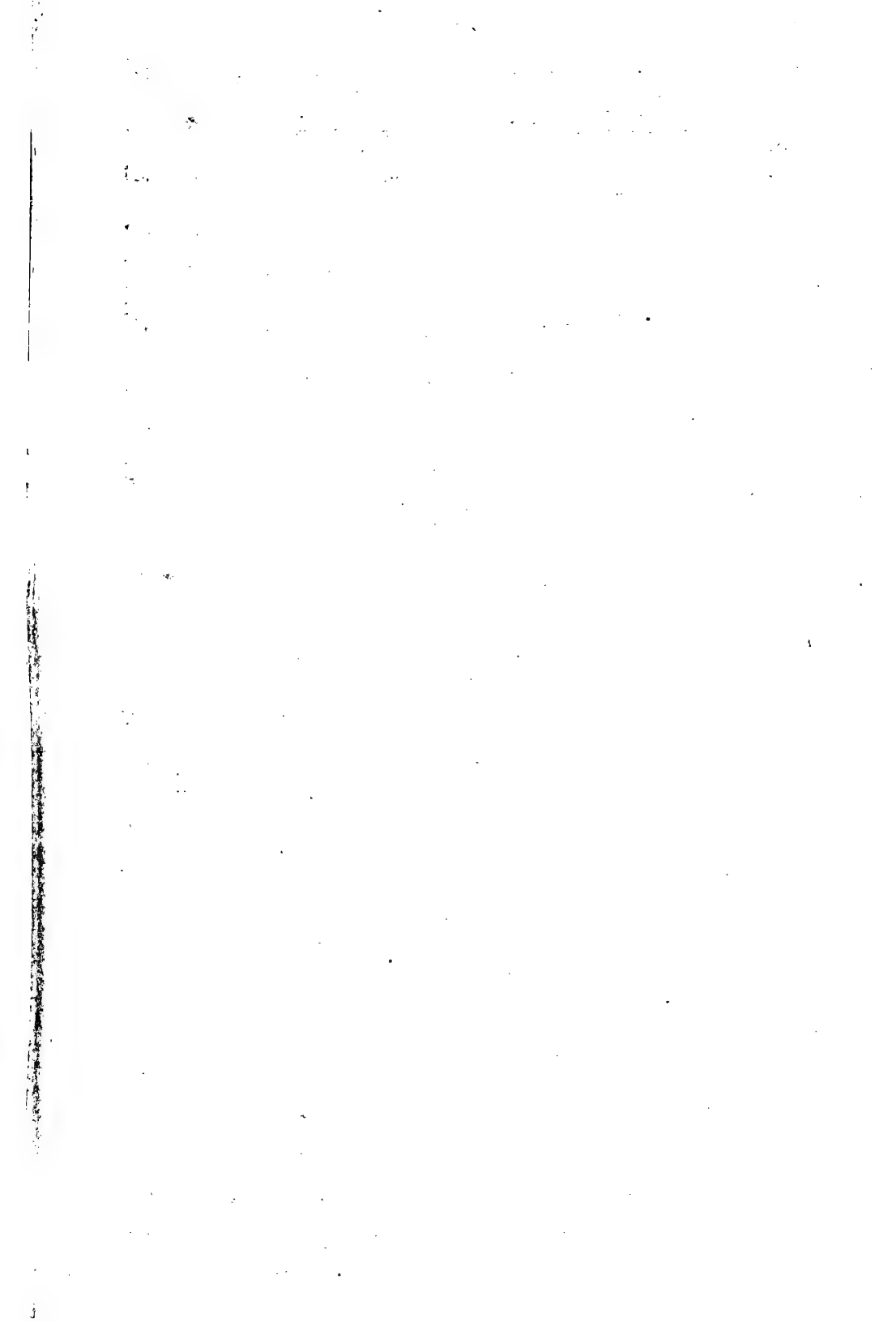
هلاً سبيلُ الى الشباب فذكره أشهى اليّ من الرحيق السلسل

(٤) في هامش (ع): لأنّ قوله صلى الله عليه وآله وسلم «فخفت» الغرض من مجرد التشنيع كما هو الغرض أن تبين، أعني قوله صلى الله عليه وآله وسلم «أن يمّسك من فقره شيء» و«خفت أن يصيبه» وهذه التعريفات الثلاثة منخرطة في سلك واحد. ولو كانت ثياب الموسر تحت فخذي المعسر لأمكن أن يكون قبضها من تحت فخذه خوفاً من أن يوسخها. (منه دام ظلّه).

﴿إِنَّ لِي قَرِينًا يَزِينُ لِي كُلَّ قَبِيحٍ﴾: أي إِنَّ شَيْطَانًا يَقْوِينِي وَيَجْعَلُ الْقَبِيحَ حَسَنًا فِي نَظَرِي، وَالْحَسَنَ قَبِيحًا. وَهَذَا الْفِعْلُ الشَّنِيعُ الَّذِي يَصْدُرُ مِنِّي مِنْ جَمَلَةٍ إِغْوَاثِهِ لِي.

﴿قَدْ جَعَلْتُ لَهُ نَصْفَ مَالِي﴾: أي فِي مُقَابَلَةِ مَا صَدَرَ مِنِّي إِلَيْهِ مِنْ كَسْرِ قَلْبِهِ وَزَجْرٍ لِنَفْسِي عَنِ الْعُودِ إِلَى مِثْلِ هَذِهِ الزَّلَّةِ.

﴿قَالَ: أَخَافُ أَنْ يَدْخُلَنِي مَا دَخَلَكَ﴾: أي مِنَ الْكِبَرِ وَالْغُرُورِ وَالتَّرَفُّعِ عَلَى النَّاسِ وَاحْتِقَارِهِمْ وَسَائِرِ الْأَخْلَاقِ الذَّمِيمَةِ الَّتِي هِيَ مِنْ لَوَازِمِ التَّمَوُّلِ وَالْغِنَى.



# الحديث الثلاثون

\* شرح مناهي رسول الله ﷺ \*



«... نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن الأكل على الجنابة فإنه يورث الفقر. ونهى عن تقليم الأظافر بالأسنان. وقال: لا تجعلوا المساجد طرقاً حتى تصلّوا فيها ركعتين. ونهى أن يبول أحد تحت شجرة مثمرة أو على قارعة الطريق. ونهى أن يبول الرجل وفرجه بادٍ للشمس أو للقمر. وقال: إذا دخلتم الغائط فتجنبوا القبلة. ونهى أن يدخل الرجل في سوم أخيه المؤمن. ونهى أن يكثر الكلام عند المجامعة وقال: منه يكون خرس الولد. ونهى أن تتكلّم المرأة عند غير زوجها وغير ذي محرم منها أكثر من خمس كلمات ممّا لا بدّ لها منه. ونهى عن الشرب في آنية الذهب والفضة. ونهى عن لبس الحرير والديباج والقرّ للرجال. وأمّا النساء فلا بأس...».

و بالسند المتصل الى الشيخ الصدوق ثقة الإسلام محمد بن بابويه  
القمي، عن حمزة بن محمد بن أحمد بن جعفر بن محمد بن زيد بن علي بن  
الحسين بن علي بن أبي طالب عليه السلام، قال: حدّثنا أبو عبد الله  
عبد العزيز بن محمد بن عيسى الأبهري، قال: حدّثنا أبو عبد الله محمد بن  
زكريّا الجوهري البصري، قال: حدّثنا شعيب بن واقد، قال حدّثنا الحسين  
ابن زيد، عن الإمام الصادق جعفر بن محمد، عن أبيه، عن أبيه، عن أبيه،  
عن أبيه أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليهم السلام قال:

نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلّم عن  
الأكل على الجنابة فإنّه يورث الفقر.

ونهى عن تقليد الأظافر بالأسنان.

وقال: لاتجعلوا المساجد طرقاً حتّى تصلّوا فيها  
ركعتين.

ونهى أن يبول أحد تحت شجرة مثمرة أو على  
قارعة الطريق.

ونهى أن يبول الرجل و فرجه باذٍ للشمس أو  
للقمر.

وقال: إذا دخلتم الغائط فتجنّبوا القبلة.

ونهى أن يدخل الرجل في سوم أخيه المؤمن.

و نهى أن يكثر الكلام عند المجامعة و قال: منه  
يكون خرس الولد.

ونهى أن تتكلم المرأة عند غير زوجها وغير ذي  
محرم منها أكثر من خمس كلمات ممّا لا بدّ لها  
منه.

ونهى عن الشرب في آنية الذهب والفضة.  
ونهى عن لبس الحرير والديباج والقزّ للرجال.  
وأما النساء فلا بأس.

و قال صلى الله عليه وآله وسلّم: لعن الله الخمر و  
عاصرها و غارسها و شاربها و ساقوها و بائعها و  
مشتريها و آكل ثمنها و حاملها والمحمولة إليه.  
و قال صلى الله عليه وآله وسلّم: من شربها لم  
تقبل له صلاة أربعين يوماً، وإن مات وفي بطنه  
شيء منها كان حقاً على الله أن يسقيه من طينة  
خبال، وهو صديد أهل النار وما يخرج من فروج  
الزناة فيجتمع ذلك في قدر جهنّم فيشربه أهل  
النار فيصهر ما في بطونهم والجلود.

ونهى عن ضرب وجوه البهائم.  
ونهى أن يقول الرجل للرجل: لا وحياتك و حياة  
فلان.

ونهى عن الكلام يوم الجمعة والإمام يخطب.  
ونهى أن يستعمل أجيراً حتّى يعلم ما أجرته.  
ونهى أن يختال الرجل في مشيته.  
و قال صلى الله عليه وآله وسلّم: من عرضت له

فاحشة أو شهوة فاجتنبها من مخافة الله عزّ وجلّ  
حرّم الله عليه النار، وآمنه من الفزع الأكبر، و  
أنجز له ما وعده في كتابه في قوله تعالى: (ولمن  
خاف مقام ربّه جنتان)، و من ملأ عينه من حرام  
ملأ الله عينه يوم القيامة من النار إلا أن يتوب  
ويرجع.

ونهى عن الغيبة وقال صلى الله عليه وآله وسلّم:  
من اغتاب امرئ مسلماً بطل صومه، ونقض  
وضوءه، و جاء يوم القيامة يفوح من فيه رائحة  
أنتن من الجيفة يتأذى به أهل الموقف.  
وقال صلى الله عليه وآله وسلّم: من ذرفت عيناه  
من خشية الله كان له بكلّ قطرة من دموعه قصرأ  
في الجنة مكلّل بالدرّ والجواهر، فيه ما لا عين  
رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر.  
وقال صلى الله عليه وآله وسلّم: لاتحقّروا شيئاً  
من الشرّ وإن صغر في أعينكم، ولاتستكثروا  
الخير وإن كثر في أعينكم.  
وقال صلى الله عليه وآله وسلّم: لاكبرة مع  
الاستغفار، ولا صغيرة مع الإصرار<sup>(١)</sup>.

## بيان

مالله يحتاج الى البيان في هذا الحديث

(١) أمالي الصدوق: مجلس ٦٦ ص ٣٧٨-٣٨٨، ومن لا يحضره الفقيه: ج ٤ ص ٢-١١ وقد  
لخص المؤلف هذا الحديث، وذكر قسماً منه في الحديث الرابع والثلاثين.

﴿ حَتَّى تَصَلُّوا ﴾: حَتَّى هَذِهِ إِمَّا لِإِنْتِهَاءِ الْغَايَةِ بِمَعْنَى «إِلَى» أَوْ لِلْإِسْتِثْنَاءِ بِمَعْنَى «إِلَّا» وَمَجِيئُهَا لِلْإِسْتِثْنَاءِ مَشْهُورٌ بَيْنَهُمْ، وَقَدْ عَدَّوْا مِنْهُ قَوْلَ الشَّاعِرِ:

ليس العطاء من الفضول سماحة      حَتَّى يَجُودَ وَ مَا لَدِيهِ قَلِيلُ  
والمعنى عَلَى الْأَوَّلِ أَنَّ كِرَاهَةَ الْإِسْتِطْرَاقِ مُغَيَّيًّا بِالصَّلَاةِ، وَعَلَى الثَّانِي أَنَّ كِرَاهَةَ الْإِسْتِطْرَاقِ حَاصِلَةٌ إِلَّا مَعَ الصَّلَاةِ. وَالمَعْنِيَانِ مُتَقَارِبَانِ، وَبَيْنَهُمَا فَرْقٌ لَا يَخْفَى عَلَى الْمُتَأَمِّلِ.

﴿ إِذَا دَخَلْتُمُ الْغَائِطَ ﴾: هُوَ الْمَكَانُ الْمَطْمَنُ <sup>(١)</sup> مِنَ الْأَرْضِ، وَكَانَ سَكَّانَ الْبَادِيَةِ يَقْصِدُونَهُ لِقِضَاءِ الْحَاجَةِ. وَالْمُرَادُ بِهِ مَكَانُ التَّخَلِّي كَيْفَ كَانَ. ﴿ فِي سَوْمِ أَخِيهِ ﴾: الدَّخُولُ فِي السَّوْمِ يَتَحَقَّقُ بِأَنْ يُطْلَبَ شِرَاءُ مَا أُرِيدَ أَنْ يُشْتَرِيَهِ أَوْ يُبْذَلَ لِلْمُشْتَرِي مَتَاعًا غَيْرَ مَا تَتَّفَقُ مَعَ الْبَائِعِ عَلَيْهِ. وَقَدْ اخْتَلَفُوا فِي أَنَّ النِّهْيَ عَنْ ذَلِكَ فِي الْحَدِيثِ هَلْ هُوَ لِلتَّحْرِيمِ أَوْ الْكِرَاهَةِ؟ أَمَّا لَوْ التَّمَسُّ الدَّخَلَ مِنَ الْمَدْخُولِ عَلَيْهِ تَرَكَّهُ لَهُ فَلَا تَحْرِيمَ قِطْعًا، وَلَا كِرَاهَةَ عَلَى الظَّاهِرِ.

﴿ أَنْ يَكْثُرَ الْكَلَامُ عِنْدَ الْمَجَامَعَةِ ﴾: النِّهْيُ هُنَا مَحْمُولٌ عَلَى الْكِرَاهَةِ اتِّفَاقًا. وَلَفْظُ «يَكْثُرُ» إِمَّا أَنْ يُقْرَأَ مُبْنِيًّا لِلْمَفْعُولِ أَوْ الْفَاعِلِ. وَعَلَى الْأَوَّلِ تَعَمُّ الْكِرَاهَةِ الْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ، وَيَعْضُدُهُ قَوْلُ الصَّادِقِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «اتَّقُوا الْكَلَامَ عِنْدَ التَّقَاءِ الْخَتَانِينَ» <sup>(٢)</sup>.

وَعَلَى الثَّانِي يُمْكِنُ أَنْ يُخَصَّصَ بِالرَّجُلِ بَعْدَ الضَّمِيرِ إِلَيْهِ فِي قَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: «نَهَى أَنْ يَدْخُلَ الرَّجُلُ» وَيُؤَيِّدُهُ قَوْلُهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: «يَا عَلِيُّ لَا تَتَكَلَّمْ عِنْدَ الْجَمَاعِ كَثِيرًا» <sup>(٣)</sup>.

(١) المطمئن أي المنخفض.

(٢) الكافي: ج ٥ ص ٤٩٨ ح ٧.

(٣) من لا يحضره الفقيه: ج ٣ ص ٥٥٢ ح ٤٨٩٩.

لكنّه يضعف بأن «الرجل» في قوله صلى الله عليه وآله وسلم: «نهى أن يدخل الرجل في سوم أخيه» المراد به الشخص كما في قوله: «ونهى أن يبول الرجل و فرجه بادٍ للشمس» لا الذات الموصوفة بالرجولية ، وهذا ظاهر.

﴿ طينة خبال ﴾: بفتح الخاء المعجمة والباء الموحدة، وهو في الأصل الفساد.

﴿ فيصهر مافي بطونهم ﴾: بالصاد المهملة من صهرت الشيء بمعنى أذبته. والمراد أنّ ذلك الصديد يذيب بحدّته أحشاء شاربيه وجلودهم.

﴿ أن يختال الرجل في مشيته ﴾: أي يتبختر كما يفعله المتكبرون، والنهي عن الاختيال والأمور المذكورة قبله محمول<sup>(١)</sup> على الكراهة اتفاقاً إلا الكلام في أثناء الخطبة فإنّ في تحريمه خلافاً.

﴿ ولمن خاف مقام ربّه جنتان ﴾: المراد بمقام ربّه - والله أعلم - موقفه الذي يوقف فيه العباد للحساب، أو هو مصدر بمعنى قيامه على أحوالهم و مراقبته لهم، أو المراد مقام الخائف عند ربّه.

وفسر الجنتان بجنة يستحقّها العبد بعقائده الحقّة وأخرى بأعماله الصالحة، أو أحدهما لفعل الحسنات والأخرى لاجتناب السيئات، أو جنة يثاب بها والأخرى يتفصّل بها عليه، أو جنة روحانية وأخرى جسمانية.

﴿ ذرفت عيناه ﴾: ذرف الدمع بالذال المعجمة يذرف ذرفاً بالسكون و ذرفاً بالتحريك أي سال، وذرفت عينه إذا سال دمعها.

## تبصرة

[في معنى الشجرة المثمرة]

فسر بعضهم الشجرة المثمرة التي تضمّن الحديث النهي عن البول تحتها بما من شأنها الإثمار ولو في الاستقبال، وبنى ذلك على ما تقرّر في الأصول من عدم اشتراط بقاء المعنى المشتقّ منه في صدق المشتق حقيقة.

وهو بناء عجيب فإنّ ماذكر في الأصول على تقدير تمامه أنّما يقتضي المساواة في الكراهة بين المثمرة بالفعل وبين ما كانت ثمرة في وقت ما، لا بينها وبين ما من شأنها الإثمار في الاستقبال، فإنّ إطلاق المشتقّ على من سيّصف بأصله مجاز اتفاقاً، وإنّما الخلاف في إطلاقه على من اتّصف به وقتاً ما ثمّ زال الاتّصاف.

### هداية<sup>(١)</sup>

[في التكلّم مع الأجنبيّة]

الظاهر أنّ المراد بما لا بدّ منه في نهّي المرأة عن التكلّم بأزيد من خمس كلمات ما دعت الضرورة إليه كالإقرار والشهادة ونحوهما، فيشكل حينئذٍ التحديد بالخمس، فإنّه [يجوز]<sup>(٢)</sup> على حسب الضرورة إجماعاً.

وقد يُحمل على ما احتاجت عرفاً الى التكلّم به من غير ضرورة شرعيّة كسؤال الأجنبي القادم عن أهلها مثلاً، لكن في جواز مثل هذا الكلام لها مطلقاً نظر.

ولا يبعد أن يقال: إنّ من العلماء من ذهب الى أنّ استماع صوت الأجنبية إنّما يحرم مع خوف الفتنة لا بدونه، ولهم على ذلك دلائل ليس

(١) (ع): تبين.

(٢) «يجوز» ليس في (ل) و(ع).

هذا محلّ ذكرها.

وممن ذهب الى ذلك العلامة<sup>(١)</sup> جمال الحقّ والدين قدّس الله سرّه في كتاب تذكرة الفقهاء<sup>(٢)</sup> فيحمل الحديث على هذا بقيد عدم مظنة الفتنة<sup>(٣)</sup> ويكون الزائد على الخمس مكروهاً، وكذا ما دون الخمس بدون الحاجة.

ويمكن جعل «الخمس» هنا كناية عن القلّة كما جعلت «السبعون» في قوله تعالى: ﴿إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً﴾<sup>(٤)</sup> كناية عن الكثرة. والكلام السابق جارٍ فيه كما لا يخفى<sup>(٥)</sup>.

### تبصرة<sup>(٦)</sup>

[ في الفرق بين الصلاة المقبولة والمجزية ]

لعلّ المراد بعدم قبول صلاة شارب الخمر أربعين يوماً عدم ترتّب الثواب عليها في تلك المدّة لاعدام إجزائها، فإنّها مجزية اتفاقاً. فهو يؤيد ما يستفاد من كلام السيّد المرتضى علم الهدى أنار الله برهانه من أنّ قبول العبادة أمر مغاير للإجزاء.

فالعبادة المجزية: هي المبرئة للذمّة المخرجة عن عهدة التكليف، والمقبولة: هي ما يترتّب عليها الثواب. ولا تلازم بينهما ولا اتحاد كما يظنّ.

(١) «العلامة» ليس في (ع).

(٢) تذكرة الفقهاء: ج ١ ص ٥٨٢.

(٣) لا يخفى أنّ من جوّز استماع صوتها بهذا الشرط لا يلزمه أن يجوّز لها أن يسمع الغير صوتها بهذا الشرط أيضاً، إلّا أنّا لم نجد قانلاً بجواز الاستماع وتحريم الاستماع (منه رحمه الله).

(٤) التوبة: ٨٠.

(٥) من أنّه على حسب الضرورة قلّ أو كثر، وإن أريد الحاجة عرفاً ففي جوازه نظر. (منه دام ظلّه).

(٦) (ع): بسط مقال لتحقيق حال.



ومما يدلّ على ذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾<sup>(١)</sup> مع أنّ عبادة غير المتّقين مجزية إجماعاً.

وقوله تعالى حكاية عن إبراهيم وإسماعيل عليهما السلام: ﴿رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا﴾<sup>(٢)</sup> مع أنّهما لا يفعلان غير المجزي.

وقوله تعالى: ﴿فَتَقَبَّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ﴾<sup>(٣)</sup> مع أنّ كلّاً منهما فعل ما أمر به من القربان.

وقوله صلى الله عليه وآله وسلم: «إِنَّ مِنَ الصَّلَاةِ لِمَا يَقْبَلُ نَصْفُهَا وَثُلُثُهَا وَرُبُعُهَا، وَأَنَّ مِنْهَا لِمَا تَلْفَ كَمَا يَلْفُ الثُّوبُ الْخَلْقَ فَيَضْرِبُ بِهَا وَجْهَ صَاحِبِهَا»<sup>(٤)</sup> والتقريب ظاهر.

ولأنّ الناس لم يزلوا في سائر الأعصار والأمصّار يدعون الله تعالى بقبول أعمالهم بعد الفراغ منها، ولو اتّحد القبول والإجزاء لم يحسن هذا الدعاء إلّا قبل الفعل كما لا يخفى. فهذه وجوه خمسة تدلّ على انفكاك الإجزاء عن القبول.

وقد يجاب عن الأوّل: بأنّ التقوى على مراتب ثلاث:

أولها: التبرّء عن الشرك، وعليه قوله تعالى: ﴿وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ التَّقْوَى﴾<sup>(٥)</sup> قال المفسّرون: هي قوله «لا إله إلّا الله».

وثانيها: التجنّب عن المعاصي.

وثالثها: التنزّه عمّا يشغل عن الحقّ جلّ وعلا.

ولعلّ المراد بالمتّقين أصحاب المرتبة الأولى. وعبادة غير المتّقين

(١) المائدة: ٢٧.

(٢) البقرة: ١٢٧.

(٣) المائدة: ٢٧.

(٤) الكافي: ج ٣ ص ٣٦٣ ح ٥، سنن أبي داود: ج ١ ص ٢١١.

(٥) الفتح: ٢٦.

بهذا المعنى غير مجزية وسقوط القضاء لأنَّ الإسلام يجب ما قبله.  
وعن الثاني: بأنَّ السؤال قد يكون للواقع والغرض منه بسط الكلام  
مع المحبوب وعرض الافتقار لديه كما قالوه في قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا  
لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا﴾<sup>(١)</sup> على بعض الوجوه<sup>(٢)</sup>.  
وعن الثالث: بأنَّه تعبير بعدم القبول عن عدم الإجزاء ولعلَّه لخلل  
في الفعل.

وعن الرابع: أنَّه كناية عن نقص الثواب وفوات معظمه.  
وعن الخامس: أنَّ الدعاء لعلَّه لزيادة الثواب وتضعيفه.  
وفي النفس من هذه الأجوبة شيء. وعلى ما قيل في الجواب عن  
الرابع ينزل عدم قبول صلاة شارب الخمر عند غير السيّد المرتضى  
رحمه الله .

### تذكرة<sup>(٣)</sup>

[ حرمة الغيبة وموارد جوازها ]

(١) البقرة: ٢٨٦.

(٢) في الآية وجهان آخران:

الأول: أنَّ المراد - والله أعلم - لا تؤاخذنا بما أدَّى الى نسيان أو خطأ من تفريط وقلَّة مبالاة،  
فإنَّ النسيان والخطأ أغلب ما يكونان من عدم الاعتناء بالشيء كما أشار إليه العارف الرومي  
في المثنوي.

الثاني: أنَّ المراد لا يؤاخذنا بما وقع منّا خطأ ونسياناً، فإنَّ الذنوب كالسموم فكما أنَّ تناولها  
يؤدِّي الى الهلاك وإن كان خطأ ونسياناً، فتعاطي المأثم لا يبعد أن يفضي الى العقاب وإن كان  
خطأً أو نسياناً، لكنَّه سبحانه وعد التجاوز عنه رحمة وفضلاً فيجوز أن يدعى الإنسان به  
استدامة للنعمة واعتداداً بها. كذا في تفسير القاضي . (منه رحمه الله) [تفسير البيضاوي :

ج ١ ص ١٤٧].

(٣) (٤): تنميم نفعه عميم.

نهيه صلى الله عليه وآله وسلم عن الغيبة محمول على التحريم في غير المواضع المستثناة بإجماع الأمة، وحكمه صلى الله عليه وآله وسلم بإبطالها الصوم ونقضها الوضوء مبني على كمال المبالغة في نقصها من ثوابها حتى كأنهما قد بطلا بالأصل.

ومن هذا القبيل ما رواه الشيخ الطوسي طاب ثراه في كتاب تهذيب الأخبار عن الصادق عليه السلام قال: سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم امرأة تسابّ جارية لها وهي صائمة، فدعا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بطعام فقال لها: كُلي. فقالت: إنني صائمة. فقال: كيف تكونين صائمة وقد سببت جاريته! إن الصوم ليس من الطعام والشراب<sup>(١)</sup>.

هذا وقد عُرِفَت الغيبة بأنها التنبيه حال غيبة الإنسان المعيّن أو بحكمه على ما يكره نسبته إليه ممّا هو حاصل فيه ويُعدّ نقصاً بحسب العرف قولاً أو إشارة أو كناية أو تعريضاً أو تصريحاً.

والتقييد بالمعيّن لإخراج المبهّم من جمع غير محصور كأحد أهل البلد.

و «بحكمه» لإدراج المبهّم من محصور كأحد قاضيي البلد فاسق مثلاً، فإنّ الظاهر أنّه غيبة ولم أجد أحداً تعرّض له.

وقولنا «ممّا هو فيه» لإخراج البهت. وفائدة القيود الباقية ظاهرة.

وقد جُوِّزَت الغيبة في عشرة مواضع: الشهادة، والنهي عن المنكر، وشكاية المتظلم، ونصح المستشير، وجرح الشاهد والراوي، و تفضيل بعض العلماء والصنّاع على بعض، و غيبة المتظاهر بالفسق الغير المستنكف على قول، وذكر المشتهر بوصف مميّز له كالأعور والأعرج مع عدم قصد الاحتقار والذمّ وذكره عند من يعرفه بذلك بشرط عدم

سماع غيره على قول، والتنبيه على الخطأ في المسائل العلمية ونحوها بقصد أن لا يتبعه أحد فيها.

### تنبيه<sup>(١)</sup>

[في بيان أن الإصرار على الصغيرة كبيرة أيضاً]

قد يفهم من نفي الصغيرة مع الإصرار أنها تصير كبيرة معه، فلو لبس الحرير مثلاً مصرّاً عليه يصير ذلك اللبس كبيرة. والمشهور فيما بين القوم أن الكبيرة هي نفس الإصرار على الصغيرة، لأن الصغيرة المصّر عليها تصير بالإصرار كبيرة. فكأنهم يحملون الحديث على معنى أنه لا أثر للصغيرة في ترتّب العقاب مع الإصرار، بل العقاب معه يترتب على نفس الإصرار الذي هو من الكبائر، فكأن الصغيرة مضمحلة في جنبه.

والإصرار في الأصل من الصرّ وهو الشدّ والربط، ومنه سمّيت الصرّة، ثم أطلق على الإقامة على الذنب من دون استغفار، كأن المذنب ارتبط بالإقامة عليه، كذا ذكره المفسّرون في تفسير قوله تعالى: ﴿وَلَمْ يَصِرُوا عَلَى مَفْعَلُوا وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾<sup>(٢)</sup>.

وقد قسّم بعض الأعلام الإصرار الى فعلي وحكمي. وقال: الفعلي: هو الدوام على نوع واحد من الصغائر بلا توبة، أو الإكثار من جنس الصغائر بلا توبة.

والحكمي: هو العزم على تلك الصغيرة بعد الفراغ منها. أمّا لو فعل الصغيرة ولم يخطر بباله بعدها توبة ولا عزم على فعلها فالظاهر أنه غير مصرّ. إنتهى كلامه.

(١) في (ع): إتمام فيه اهتمام.

(٢) آل عمران: ١٣٥.

ولا يخفى أنّ تخصيصه بالإصرار الحكمي بالعزم على تلك الصغيرة بعد الفراغ منها يُعطي أنّه لو كان عازماً على الصغيرة الأخرى بعد الفراغ ممّا هو فيه لا يكون مصرّاً. والظاهر أنّه مصرّ أيضاً. وتقييده بـ«بعد الفراغ منها» يقتضي بظاهره أنّ من كان عازماً مدّة سنة على لبس الحرير مثلاً لكنّه لم يلبسه أصلاً لعدم تمكّنه لا يكون في تلك المدّة مصرّاً. وهو محلّ نظر.

### تحقيق (١)

[في بيان معنى الذنوب الكبيرة وعددها]

اختلف آراء الأكابر في تحقيق الكبائر، فقال قوم: كلّ ذنب توعد الله عليه بالعقاب في الكتاب العزيز.

وقال بعضهم: هي كلّ ذنب ربّب عليه الشارع حدّاً أو صرح فيه بالوعيد.

وقال طائفة: هي كلّ معصية تؤذن بقلة اكرثا فاعلها بالدين.

وقال آخرون: كلّ ذنب علم حرمة بدليل قاطع.

وقيل: كلّ ما توعد عليه توعداً شديداً في الكتاب أو السنّة.

وعن ابن مسعود أنّه قال: اقرؤا من أوّل سورة النساء الى قوله تعالى:

﴿ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم﴾<sup>(٢)</sup> فكلّ ما نهى عنه

في هذه السورة الى هذه الآية فهو كبيرة.

وقال جماعة: الذنوب كلّها كبائر لا اشتراكها في مخالفة الأمر

والنهي، لكن قد يُطلق الصغير والكبير على الذنب بالإضافة الى ما فوقه

وما تحته، فالقبة صغيرة بالنسبة الى الزنا وكبيرة بالنسبة الى النظر بشهوة.

(١) في (ع): نقل آراء ورفع غطاء.

(٢) النساء: ٣١.

قال الشيخ الجليل أمين الإسلام أبو علي الطبرسي طاب ثراه في كتاب مجمع البيان بعد نقل هذا القول: والى هذا ذهب أصحابنا رضوان الله عنهم فأنهم قالوا المعاصي كلها كبيرة لكن بعضها أكبر من بعض، وليس في الذنوب صغيرة، وإنما يكون صغيراً بالإضافة الى ما هو أكبر ويستحق العقاب عليه أكثر<sup>(١)</sup>. إنتهى كلامه.

وقال قوم: إنَّها سبع: الشرك بالله، وقتل النفس التي حرَّم الله، وقذف المحصنة<sup>(٢)</sup>، وأكل مال اليتيم، والزنا، والفرار من الزحف، وعقوق الوالدين، ورووا في ذلك حديثاً عن النبي صلى الله عليه وآله وسلَّم<sup>(٣)</sup>. وزاد بعضهم على ذلك ثلاثة عشر أخرى: اللواط، والسحر، والربا، والغيبة، واليمين الغموس، وشهادة الزور، وشرب الخمر، واستحلال الكعبة<sup>(٤)</sup>، والسرقة، ونكث الصفقة<sup>(٥)</sup>، والتعرُّب بعد الهجرة، واليأس من روح الله، والأمن من مكر الله.

وقد يُزاد أربعة عشر أخرى: أكل الميتة، والدم، ولحم الخنزير، وما أهلَّ لغير الله به<sup>(٦)</sup> من غير ضرورة، والسحت، والقمار، والنجش في الكيل والوزن، و معونة الظالمين، و حبس الحقوق من غير عُسر، والإسراف، والتبذير، والخيانة، والاشتغال بالملاهي، والإصرار على الذنوب. وهذه الأربعة عشر منقولة في عيون الأخبار عن الإمام الرضا عليه السلام<sup>(٧)</sup>. فهذه عشرة أقوال في ماهية الكبيرة، وليس على شيء منها دليل

(١) مجمع البيان: ج ٣ - ٤ ص ٣٨ في تفسير الآية (٣١) من سورة النساء.

(٢) في هامش (ع): أي العفيفة سواء كانت ذات بعل أو لا. (منه).

(٣) مجمع البيان: ج ٣ - ٤ ص ٣٩ في تفسير الآية (٣١) من سورة النساء.

(٤) أي ترك احترامها لأنَّها البيت المحرَّم بنص القرآن (منه).

(٥) في هامش (ع): الصفقة هي العهد مأخوذة من صفق اليد باليد عند التعاقد. (منه).

(٦) في هامش (ع): أي ما رفع الصوت لغير الله به كقولهم باسم اللات والعزى عند ذبحه. (منه).

(٧) عيون أخبار الرضا عليه السلام: ج ١ ص ٢٨٥ ح ٣٣.

تطمئن به النفس. ولعل في إخفائها مصلحة لا تهتدي إليه عقولنا كما في إخفاء ليلة القدر والصلاة الوسطى وغير ذلك.

وقد نقل أصحاب الحديث عن ابن عباس رضي الله عنه أنه سُئل عن الكبائر أسبع هي؟ فقال: هي إلى السبعمئة أقرب منها إلى السبعة<sup>(١)</sup>.

وربما يقال ما ذهب إليه الإمامية من أن الذنوب كلها كبائر كما نقله الشيخ الطبرسي عنهم كيف يستقيم مع ما تقرّر من أن الصغائر مغفورة لمن اجتنب الكبائر لقوله تعالى: ﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نَكَفَّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُمْ مَدْخَلًا كَرِيمًا﴾<sup>(٢)</sup> فإنه يقتضي أن تكون الكبائر ذنوباً مخصوصة لتجنب فيحصل باجتنابها تكفير الصغائر.

والحاصل أن تكفير الصغائر باجتناب الكبائر على القول بأن كلاً منها أمور مخصوصة معقول، فما معناه على القول بأن الوصف بالكبر والصغر إضافي؟

وجوابه: أن معناه أن من عنّ له أمران منها ودعت نفسه إليهما بحيث لا يتمالك، فكفّها عن أكبرهما مرتكباً أصغرهما فإنه يكفّر عنه ما ارتكبه لما استحقّه من الثواب على اجتناب الأكبر، كمن عنّ له التقييل والنظر بشهوة فكفّ عن التقييل وارتكب النظر، كذا قيل. وفيه تأمل.

### تنبيه<sup>(٣)</sup>

[في تعريف العدالة]

مما ذكرناه يظهر أن قولهم العدل من يجتنب الكبائر ولا يصّر على الصغائر ينبغي أن يُراد به أنه إذا عنّ له أمران كفّ عن الأكبر ولم يصّر على

(١) مجمع البيان: ج ٣ - ٤ ص ٣٩ في تفسير الآية (٣١) من سورة النساء.

(٢) النساء: ٣١.

(٣) (ع): تذييل.

الأصغر. وهذا المعنى وإن كان غير مشهور فيما بينهم لكنّه هو الذي يقتضيه النظر بناءً على ذلك المذهب، فما في كلام بعض الأعلام من أنّه يلزمهم أن يكون كلّ معصية مُخرجة عن العدالة محلّ نظر<sup>(١)</sup>.

ثمّ لا يخفى أنّ كلام الشيخ الطبرسي مشعر بأنّ القول بأنّ الذنوب كلّها كبائر متفق عليه بين علماء الإمامية. وكفى بالشيخ ناقلاً.

إذا قالت حذام فصّدّقوها فإنّ القول ما قالت حذام ولكن صرّح بعض أفاضل المتأخّرين منهم بأنّهم مختلفون وأنّ بعضهم قائل ببعض الأقوال السالفة، وتُسبب هذا القول الى رئيس الطائفة الشيخ المفيد وابن البرّاج وأبي الصلاح والمحقّق محمد بن إدريس والشيخ أبي عليّ الطبرسي رضوان الله عليهم. وتحقيق ما هو الحقّ يقتضي نمطاً آخر من الكلام.

(١) في هامش (ع): إذ العدالة على ما يظهر من كلامهم ملكة تبعث على كفّ النفس عن الأكبر مع عدم الاصرار على الأصغر، والذنوب وإن كانت كلّها كبائر لكن ليس كلّ كبيرة مُخرجة عن العدالة، بل الكبيرة التي لم يكفّ... منها والتي يصرّ عليها. نعم يلزم من ظاهر كلامهم أنّ العدالة لا يجمع من الذنوب إلّا واحداً وهو أصغر الجميع. ولعلّهم يريدون الأصغر من كلّ نوع من أنواع الذنوب وإن كان تعينه لا يخلو من إشكال. (منه).



1887

1. The first thing I noticed when I stepped out of the train was the cold. It was a sharp, biting cold that seemed to penetrate my coat. I shivered as I walked towards the station entrance, my hands tucked into my pockets. The air was thick with the scent of coal and the distant hum of machinery.

2. As I moved through the crowd, I felt a sense of isolation. The people around me were strangers, their faces pale and weary. They were all heading in the same direction, but none seemed to know where they were going. The station was a vast, open space with high ceilings and large windows that looked out onto a desolate landscape.

3. I found myself standing in a long line, waiting for a train. The people in the line were of various ages and backgrounds, but they all shared a common look of anticipation and anxiety. The train arrived with a loud whistle, and the doors opened. I stepped onto the platform, feeling a mix of relief and uncertainty.

4. The train was crowded, and I found myself squeezed between two people. I looked out the window and saw a landscape of rolling hills and small villages. The train moved slowly, giving me time to take in the scenery. I felt a sense of peace and tranquility, a moment of respite from the chaos of the city.

5. As the train continued its journey, I began to feel a sense of purpose. I knew that I was on my way to a new place, a new life. The train was a symbol of progress and change, a vehicle that carried people from one world to another. I felt a sense of hope and optimism, a belief that the future was bright.

6. The train stopped at a small station, and I stepped out onto the platform. I looked around and saw a group of people waiting for me. They were my family, and I felt a sense of relief and joy. They hugged me and told me how much they missed me. I felt a sense of belonging and comfort, a home at last.

7. I stayed in the small town for a few days, and I began to feel like I was part of the community. The people were friendly and welcoming, and I felt a sense of acceptance. I went to the local school and met some of the children. They were curious and friendly, and I felt a sense of connection.

8. The train was a powerful force in my life, a symbol of change and progress. It had brought me to a new place, a new life. I felt a sense of hope and optimism, a belief that the future was bright. The train was a vehicle that carried people from one world to another, a symbol of progress and change.

9. I looked out the window and saw a landscape of rolling hills and small villages. The train moved slowly, giving me time to take in the scenery. I felt a sense of peace and tranquility, a moment of respite from the chaos of the city.

الحديث الحادي والثلاثون

\* التسامح في أدلة السنن \*

«... عن الإمام أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام أنه قال: من سمع شيئاً من الثواب على شيء فصنعه كان له أجره وإن لم يكن على ما بلغه».

و بالسند المتصل الى الشيخ الجليل عماد الإسلام محمد بن يعقوب الكليني، عن علي بن ابراهيم، عن أبيه إبراهيم بن هاشم، عن محمد بن أبي عمير، عن هاشم بن سالم، عن الإمام أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام أنه قال:

من سمع شيئاً من الثواب على شيء فصنعه كان له أجره وإن لم يكن على ما بلغه<sup>(١)</sup>.

## بيان

مالعله يحتاج الى البيان في هذا الحديث

﴿ من سمع شيئاً من الثواب ﴾ : يحتمل أن يراد بسماع الثواب مطلق بلوغه إليه ، سواء كان على سبيل الرواية أو الفتوى أو المذاكرة أو نحو ذلك، كما لو رآه في شيء من كتب الحديث والفقه مثلاً . و يؤيد هذا التعميم أنه ورد في حديث آخر عن الصادق عليه السلام : «من بلغه شيء من الثواب»<sup>(٢)</sup>.

و يمكن أن يُراد السماع من لفظ الراوي أو المفتي خاصة فإنه هو الشائع الغالب في الزمن السالف. و أمّا الحمل على التحمل بأحد الوجوه

---

(١) الكافي: ج ٢ ص ٨٧ ح ١ باب من بلغه ثواب من الله على عمل.

(٢) الكافي: ج ٢ ص ٨٧ ح ٢ باب من بلغه ثواب من الله على عمل.

السته المشهورة فلا يخلو من بُعد، وظاهر الإطلاق أنَّ ظنَّ صدق الناقل غير شرط في ترتب الثواب، فلو تساوى صدقه وكذبه في نظر السامع و عمل بقوله فاز بالأجر.

نعم يشترط عدم ظنَّ كذبه لقيام بعض القرائن. والظاهر أنَّ تصريح الراوي بترتب الثواب غير شرط، بل قوله أنَّ العمل الفلاني مستحبُّ أو مكروه كافٍ في ترتب الثواب على فعله أو تركه.

﴿على شيء﴾: أي على فعل شيء أو تركه.

﴿فصنعه﴾: أي أتى بذلك الشيء سواء كان فعلاً أو تركاً.

﴿كان له أجره﴾: الضمير في «أجره» إمَّا أن يعود الى «الشيء» أي

كان له الأجر المترتب على ذلك الشيء، أو الى «من» أي كان لذلك العامل أجره، أي الأجر الذي طلبه بذلك العمل.

﴿وان لم يكن على مابلغه﴾: اسم «يكن» ضمير الشأن، و يجوز

عوده الى الشيء أو الثواب أو المسموع، و يؤيده أنَّ في رواية أخرى: «وان لم يكن الحديث كما بلغه»<sup>(١)</sup>.

### تبصرة

[وجه التسامح في أدلة السنن في نظر الإمامية]

هذا الحديث حسن الطريق متلقًى بالقبول، وقد تأيّد بأخبار أخرى

كما رواه الشيخ الجليل محمد بن يعقوب في الكافي، عن محمد بن يحيى،

عن محمد بن الحسين، عن محمد بن سنان، عن عمران الزعفراني، عن

محمد بن مروان قال: سمعت أبا جعفر محمد الباقر عليه السلام يقول: من

بلغه ثواب من الله على عمل فعمل ذلك العمل التماس ذلك الثواب أوتيته

وإن لم يكن الحديث كما بلغه<sup>(٢)</sup>.

(١) الكافي: ج ٢ ص ٨٧ ح ٢ باب من بلغه ثواب من الله على عمل.

(٢) الكافي: ج ٢ ص ٨٧ ح ٢.

وما رواه الشيخ الصدوق محمد بن بابويه في كتاب ثواب الأعمال، عن أبيه علي بن بابويه، عن علي بن موسى، عن أحمد بن محمد، عن علي بن الحكم، عن هشام، عن صفوان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: من بلغه شيء من الثواب على شيء من الخير فعمله كان له أجر ذلك وإن كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يقله<sup>(١)</sup>.

وهذا هو سبب تساهل فقهاءنا في البحث عن دلائل السنن، وقولهم باستحباب بعض الأعمال التي ورد بها أخبار ضعيفة وحكمهم بترتب الثواب عليها. فلا يرد عليهم أنهم قد اتفقوا على أن الحديث الضعيف لا تثبت به الأحكام الشرعية، والاستحباب حكم شرعي، لأن حكمهم باستحباب تلك الأعمال وترتب الثواب عليها ليس مستنداً في الحقيقة إلى تلك الأحاديث الضعيفة، بل إلى هذا الحديث الحسن المشتهر المعتضد بغيره من الأحاديث.

نعم يرد البحث على من اقتصر من أصحابنا على العمل بالصحيح ولم يعمل بالحسان وإن اشتهرت واعتضدت بغيرها، وهو نادر. هذا ووجه عدم استنادهم إلى هذا الخبر في وجوب ما تضمن الخبر الضعيف وجوبه كاستنادهم إليه في استحباب ما تضمن استحبابه ظاهر، فإن هذا الخبر لم يتضمن إلا ترتب الثواب على العمل، وهو لا يقتضي الأمر بالعمل.

## كلام على كلام<sup>(٢)</sup>

[ وجه التسامح في أدلة السنن في نظر العامة ]

قد ظهر لك وجه عمل أصحابنا بالأحاديث الضعيفة في السنن وأنه

(١) ثواب الأعمال: ص ١٦٠.

(٢) (ع): ختام وكلام على كلام.

راجع في الحقيقة الى العمل بذلك الحديث الحسن. فاعلم أنّ بعض الأعلام من مخالفينا بعد ما نقل الإشكال في تجويز القوم بل استحبابهم العمل بالخبر الضعيف في فضائل الأعمال كما صرّح به النووي في الأذكار مع حكمهم بعدم ثبوت الأحكام الشرعية بالأحاديث الضعيفة قال في التّفصّي عن هذا الإشكال: إذا وجد حديث ضعيف في فضيلة عمل من الأعمال ولم يكن هذا العمل ممّا يحتمل الكراهة والحرمة فإنّه يجوز العمل به ويستحبّ، لأنّه مأمون الخطر ومرجوّ النفع، إذ هو دائر بين الإباحة والاستحباب فالاحتياط العمل به ورجاء الثواب.

وأما إذا دار بين الحرمة والاستحباب فلا وجه لاستحباب العمل به، وإذا دار بين الكراهة والاستحباب فمجال النظر فيه واسع، إذ في العمل دغدغة الوقوع في المكروه، وفي الترك مظنة ترك المستحبّ، فليُنظر إن كان خطر الكراهة أشدّ بأن تكون الكراهة المحتملة شديدة والاستحباب المحتمل ضعيفاً فحينئذٍ ترجّح الترك على الفعل فلا يستحبّ العمل، وإن كان خطر الكراهة أضعف بأن تكون الكراهة على تقدير وقوعها كراهة ضعيفة دون مرتبة ترك العمل على تقدير استحبابه فالاحتياط العمل. وفي صورة المساواة يحتاج الى نظر تام، والظنّ أنّه مستحبّ أيضاً، لأنّ المباحات تصير عبادة بالنية فكيف مافيه شبهة الاستحباب لأجل الحديث الضعيف، فجواز العمل واستحبابه مشروطان، أمّا جواز العمل فبعدم احتمال الحرمة، وأمّا الاستحباب فيما ذكرنا مفصّلاً.

ثمّ قال: بقي هنا شيء وهو أنّه إذا عدم احتمال الحرمة فجواز العمل ليس لأجل الحديث، إذ لو لم يوجد الحديث يجوز العمل، إذ المفروض انتفاء احتمال الحرمة.

لا يقال: الحديث الضعيف ينفي احتمال الحرمة.  
لأنّا نقول: الحديث الضعيف لا يثبت به شيء من الأحكام الخمسة،

وانتفاء احتمال الحرمة يستلزم ثبوت الإباحة، والإباحة حكم شرعي فلا يثبت بالحديث الضعيف.

ولعلّ مراد النووي ما ذكرنا وأنما ذكر جواز العمل توطئة للاستحباب.

و حاصل الجواب: أنّ الجواز معلوم من خارج، والاستحباب أيضاً معلوم من القواعد الشرعية الدالة على استحباب الاحتياط في أمر الدين فلم يثبت شيء من الأحكام بالحديث الضعيف، بل أوقع الحديث الضعيف شبهة الاستحباب فصار الاحتياط أن يعمل به، واستحباب الاحتياط معلوم من قواعد الشرع. إنتهى كلامه بلفظه.

وفيه نظر، لأنّ خطر الحرمة في هذا الفعل الذي تضمّن الحديث الضعيف استحبابه حاصل كلّما فعله المكلف لرجاء الثواب، لأنّه لا يعتدّ به شرعاً ولا يصير منشأً لاستحقاق الثواب إلّا إذا فعله المكلف بقصد القربة ولا حظ رجحان فعله شرعاً، فإنّ الأعمال بالنيّات، وفعله على هذا الوجه مردّد بين كونه سنّة ورد الحديث بها في الجملة وبين كونه تشريعاً وادخالاً لما ليس من الدين فيه.

ولاريب أنّ ترك السنّة أولى من الوقوع في البدعة، فليس الفعل المذكور دائراً في وقتٍ من الأوقات بين الإباحة والاستحباب ولا بين الكراهة والاستحباب، بل هو دائماً دائر بين الحرمة والاستحباب، فتاركه متيقّن للسلامة و فاعله متعرّض للندامة، على أنّ قولنا بدورانه بين الحرمة والاستحباب إنّما هو على سبيل المماشة و ارخاء العنان، وإلّا فالقول بالحرمة من غير تردّد ليس عن السداد ببعيد، والتأمّل الصادق على ذلك شهيد.

هذا وقد تفصّل بعض الفضلاء عن أصل الإشكال بأنّ معنى قولهم «يجوز العمل بالحديث في فضائل الأعمال دون مسائل الحلال



والحرام» أنه إذا ورد حديث صحيح أو حسن في استحباب عمل وورد حديث ضعيف في أن ثوابه كذا وكذا جاز العمل بذلك الحديث الضعيف والحكم بترتب ذلك الثواب على ذلك الفعل، وليس هذا الحكم أحد الأحكام الخمسة التي لا تثبت بالأحاديث الضعيفة.

وبعضهم بأن معنى قولهم الأحكام لا تثبت بالأحاديث الضعيفة أنها لا تستقل بإثابتها لأنها لا تصير مقوية ومؤكدة لما ثبت به.

ومعنى تجويزهم العمل بالحديث الضعيف في فضائل الأعمال أنه إذا دل على استحباب عمل حديثان صحيح وضعيف مثلاً جاز للمكلف حال العمل ملاحظة دلالة الضعيف أيضاً عليه فيكون عاملاً به في الجملة.

ولا يخفى ما في هذين الكلامين من الخلل : أمّا الأول فلمخالفته منطوق عبارات القوم، فإنها صريحة في استحباب الإتيان بالفعل إذا ورد في استحبابه حديث ضعيف غير قابلة لهذا التأويل السخيف.

وأما الثاني فمع بعده وسماجته يقتضي عدم صحة التخصيص بفضائل الأعمال دون مسائل الحلال والحرام، فإن العمل بالحديث الضعيف بهذا المعنى لانزاع بين أهل الإسلام في جوازه في جميع الأحكام، والله أعلم.

# الحديث الثاني والثلاثون

\* دعاء شعبة الهذلي \*

\* في أمور الدنيا والآخرة \*

«... قال: أتى رجل الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقال له شيبة الهذلي فقال: يا رسول الله إني شيخ قد كبرت سنّي و ضعفت قوّتي عن عمل كنت عودته نفسي من صلاة و صيام و حجّ فعلمني يا رسول الله كلاماً ينفعني الله به و خفف عليّ يا رسول الله. فقال: أعدها، فأعادها ثلاث مرّات.

فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: ما حولك شجرة ولا مدرة إلّا وقد بكت من رحمتك؛ فإذا صليت الصبح فقل عشر مرّات: «سبحان الله العظيم وبحمده، ولا حول ولا قوّة إلّا بالله العليّ العظيم» فإنّ الله عزّ وجلّ يعافيك بذلك من العمى والجنون والجذام والفقر والهزم...».

وبالسند المتصل الى الشيخ الصدوق عماد الإسلام محمد بن علي بن بابويه، عن أبيه، عن سعد بن عبد الله، عن أحمد بن محمد، عن الحسين بن سعيد، عن ابن أبي عمير، عن معاوية بن وهب، عن عمر بن نهيك، عن سلام المكي، عن الإمام أبي جعفر محمد بن علي الباقر عليه السلام قال:

أتى رجل الى النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقال له شيبة الهذلي فقال: يا رسول الله إني شيخ قد كبرت سني وضعفت قوتي عن عمل كنت عودته نفسي من صلاة و صيام و حجّ فعلمني يا رسول الله كلاماً ينفعني الله به و خفف عليّ يا رسول الله.

فقال: أعدها، فأعادها ثلاث مرّات.

فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: ما حولك شجرة ولا مدرة إلا وقد بكت من رحمتك؛ فإذا صليت الصبح فقل عشر مرّات: «سبحان الله العظيم وبحمده، ولا حول ولا قوة إلا بالله العليّ العظيم» فإنّ الله عزّ وجلّ يعافيك بذلك من العمى والجنون والجذام والفقر والهزم.

فقال: يا رسول الله هذا للدنيا فما للآخرة.

قال صلى الله عليه وآله وسلم: تقول في دبر كل صلاة: «اللهم اهدني من عندك، وأفضل علي من فضلك، وانشر علي من رحمتك، وأنزل علي من بركاتك».

قال: فقبض عليهن بيده ثم مضى. فقال رجل لابن عباس: ما أشد ما قبض عليها خالك. فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم: أما أنه إن وافى بها يوم القيامة لم يدعها متعمداً فتحت له ثمانية أبواب الجنة يدخل من أيها شاء<sup>(١)</sup>.

## بيان

مالله يحتاج الى البيان في هذا الحديث

﴿يقال له شيبة الهذلي﴾: شيبة بالمعجمات، والهذلي: بضم الهاء وفتح الذال المعجمة منسوب الى هذيل بالضم: طائفة، وقياس النسبة الى فَعِيل فَعِيلِي بإثبات الياء لا فَعْلِي. وإثما تُحذف الياء من فَعِيلَة غير المضاعفة كجهني نسبة الى جُهَيْنَة، فقولهم هذلي وقرشي شاذ، والقياس هذيلي وقريشي.

﴿فقال أعدها﴾: أي أعد تلك الكلمات، أو أعد حكاية ضعفك، أو مسألتك.

﴿فأعاده ثلاث مرّات﴾: فيه تغليب، والمراد ذكرها ثلاثاً. وإن حُمِلت الإعادة على معناها فالذكر وقع أربعاً.

﴿شَجَرَة ولا مَدْرَة﴾: بالفتحات قطعة الطين اليابس.

﴿ سبحان الله العظيم وبحمده ﴾: تقدّم تفسيره في الحديث السابع.  
 ﴿ ولا حول ولا قوّة ﴾: الحول: القدرة على التصرف.  
 ﴿ والهزم ﴾: بفتحتين أقصى كبر السن. والمراد هنا الضعف  
 والاسترخاء الناشئ منه تسمية اللازم باسم الملزوم.  
 ﴿ في دُبُر كلّ صلاة ﴾: دُبُر الشيء بضمّين وبضمّ أوله وإسكان  
 ثانيه: عقبه.

﴿ اللهم اهْدني من عندك ﴾: قد مرّ في الحديث السادس والعشرين  
 الكلام في هداية الله سبحانه للعباد وأنها على خمسة أنواع، والمراد هنا  
 ماعدا النوع الأوّل والثالث.

﴿ وأفض عليّ من فضلك ﴾: في الكلام استعارة مكنية وتخيل.  
 ﴿ وأنزل عليّ من بركاتك ﴾: أي من تشريفاتك وكراماتك، سُمّي  
 إيصالها إلينا منه سبحانه إنزالاً على سبيل الاستعارة تشبيهاً للعلوّ  
 والتسفل<sup>(١)</sup> الرتبين بالعلوّ والتسفل<sup>(٢)</sup> المكانين

﴿ فقبض عليهنّ بيده ﴾: الظاهر عود الضمير الى الكلمات الأربع  
 الأخروية بقرينة قوله صَلَّى الله عليه وآله وسلّم «إن وافى بها يوم القيامة»،  
 ولعلّ المراد بالقبض عدّها بالأصابع وضمّها لهنّ.

﴿ ما أشدّ ما قبض عليها خالك ﴾: أي صاحبك، يقال: أنا خال هذا  
 الفرس أي صاحبه. ويمكن أن يراد بالخال معناه الحقيقي ويكون عبد الله بن  
 عباس رضي الله عنه<sup>(٣)</sup> منتسباً من جانب الأم الى هذيل، والله أعلم.

(١) و (٢) (ع): السفّل.

(٣) (ع): رحمه الله.

1. The first part of the document is a list of names and addresses of the members of the committee.

2. The second part of the document is a list of names and addresses of the members of the committee.

3. The third part of the document is a list of names and addresses of the members of the committee.

4. The fourth part of the document is a list of names and addresses of the members of the committee.

5. The fifth part of the document is a list of names and addresses of the members of the committee.

6. The sixth part of the document is a list of names and addresses of the members of the committee.

7. The seventh part of the document is a list of names and addresses of the members of the committee.

8. The eighth part of the document is a list of names and addresses of the members of the committee.

9. The ninth part of the document is a list of names and addresses of the members of the committee.

10. The tenth part of the document is a list of names and addresses of the members of the committee.

11. The eleventh part of the document is a list of names and addresses of the members of the committee.

12. The twelfth part of the document is a list of names and addresses of the members of the committee.

13. The thirteenth part of the document is a list of names and addresses of the members of the committee.

14. The fourteenth part of the document is a list of names and addresses of the members of the committee.

15. The fifteenth part of the document is a list of names and addresses of the members of the committee.

16. The sixteenth part of the document is a list of names and addresses of the members of the committee.

17. The seventeenth part of the document is a list of names and addresses of the members of the committee.

18. The eighteenth part of the document is a list of names and addresses of the members of the committee.

19. The nineteenth part of the document is a list of names and addresses of the members of the committee.

20. The twentieth part of the document is a list of names and addresses of the members of the committee.

21. The twenty-first part of the document is a list of names and addresses of the members of the committee.

22. The twenty-second part of the document is a list of names and addresses of the members of the committee.

23. The twenty-third part of the document is a list of names and addresses of the members of the committee.

## الحديث الثالث والثلاثون

\* ثواب إدخال السرور على المؤمنين \*



«... قال أبو عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام  
في حديث طويل : إذا بعث الله المؤمن من قبره خرج  
معه مثال يُقدمه أمامه، كلما رأى المؤمن هولاً من  
أهوال يوم القيامة قال له المثال: لا تفزع ولا تحزن وأبشر  
بالسرور والكرامة من الله عز وجل ، حتى يقف بين يدي  
الله عز وجل فيحاسبه حساباً يسيراً و يأمر به الى الجنة  
والمثال أمامه.

فيقول له المؤمن : يرحمك الله نعم الخارج خرجت  
معي من قبري وما زلت تبشّرني بالسرور والكرامة  
من الله عز وجل حتى رأيت ذلك فمن أنت؟...».

و بالسند المتصل الى الشيخ الجليل محمد بن يعقوب، عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد بن عيسى، عن الحسن بن محبوب، عن سدير الصيرفي قال: قال أبو عبدالله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام في حديث طويل:

إذا بعث الله المؤمن من قبره خرج معه مثال يُقدمه أمامه، كلما رأى المؤمن هولاً من أهوال يوم القيامة قال له المثال: لا تفزع ولا تحزن وأبشر بالسرور والكرامة من الله عز وجل، حتى يقف بين يدي الله عز وجل فيحاسبه حساباً يسيراً أو يأمر به الى الجنة والمثال أمامه.

فيقول له المؤمن: يرحمك الله نعم الخارج خرجت معي من قبري وما زلت تبشّرني بالسرور والكرامة من الله عز وجل حتى رأيت ذلك فمن أنت؟ فيقول: أنا السرور الذي كنت أدخلته على أخيك المؤمن في الدنيا، خلقني الله عز وجل منه<sup>(١)</sup>.

## بيان

مالله يحتاج الى البيان في هذا الحديث

﴿ خرج معه مثال يقدمه أمامه ﴾: المثال: الصورة.

و «يُقدم»: على وزن يكرم. أي يقوّيه و يشجّعه من الإقدام في الحرب وهو الشجاعة وعدم الخوف.

و يجوز أن يُقرأ على وزن يَنْصُر، وماضيه قدم كنصر، أي يتقدّمه كما قال الله تعالى: ﴿ يقدم قومه يوم القيامة ﴾<sup>(١)</sup> ولفظ أمامه حينئذٍ تأكيد.

﴿ نِعَمَ الخارج خرجت معي من قبري ﴾: المخصوص بالمدح محذوف لدلالة ما قبله عليه، أي نِعَمَ الخارج أنت. وجملة «خرجت معي» وما بعده مفسّرة لجملة المدح أو بدل منها، ويحتمل الحالية بتقدير «قد». ﴿ أنا السرور الذي كنت أدخلته ﴾: فيه دلالة على تجسّم الأعمال في النشأة الآخروية. وقد ورد في بعض الأخبار تجسّم الاعتقادات أيضاً. فالأعمال الصالحة والاعتقادات الصحيحة تظهر صوراً نورانية مستحسنة موجبة لصاحبها كمال السرور والابتهاج، والأعمال السيئة والاعتقادات الباطلة تظهر صوراً ظلمانية مستقبحة توجب غاية الحزن والتألم كما قال جماعة من المفسّرين عند قوله تعالى: ﴿ يوم تجد كلّ نفس ما عملت من خير محضراً وما عملت من سوء تودّ لو أنّ بينها وبينه أمداً بعيداً ﴾<sup>(٢)</sup> و يرشد إليه قوله تعالى: ﴿ يومئذ يصدر الناس اشتاتاً ليروا أعمالهم ﴾ فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره \* و من يعمل مثقال ذرة شراً يره<sup>(٣)</sup> و من جعل التقدير: «ليروا جزاء أعمالهم» ولم يُرجع ضمير «يره» الى «العمل» فقد أبعد، وقد مرّ في الحديث التاسع كلام في هذا الباب، و لعلنا نزيده إيضاحاً فيما نذيل به بعض الأحاديث الآتية<sup>(٤)</sup> إن شاء الله تعالى.

(١) هود: ٩٨.

(٢) آل عمران: ٣٠.

(٣) الزلزال: ٦-٨.

(٤) في شرح الحديث التاسع والثلاثين.

# الحديث الرابع والثلاثون

\* ثلّة من الحقوق الاجتماعية \*

«... قال رسول الله صَلَّى الله عليه وآله وسلّم: من سمع  
فاحشة فأفشأها فهو كالذي أتاها.  
ومن تطوّل على أخيه في غيبة سمعها فيه في مجلس  
ردّ الله عنه ألف باب من السوء في الدنيا والآخرة.  
ومن كظم غيظاً وهو قادر على إنفاذه أعطاه الله أجر شهيد.  
ومن سعى لمريض في حاجة قضاها أو لم يقضها خرج  
من ذنوبه كيوم ولدته أمّه.  
ومن فرّج عن مؤمن كربة فرّج الله عنه اثنين وسبعين  
كربة من كرب الدنيا.  
ومن صَلَّى على ميّت صَلَّى عليه سبعون ألف ملك  
وغفر الله له ما تقدّم من ذنبه، فإن أقام حتّى يُدفن ويحسنى  
عليه التراب كان له بكلّ قدم نقلها قيراط من الأجر ،  
والقيراط مثل جبل أحد...».

و بالسند المتصل الى الشيخ الصدوق محمد بن بابويه، عن حمزة بن محمد، عن عبد العزيز بن محمد الأبهري، عن محمد بن زكريّا الجوهري، عن شعيب بن واقد، عن الحسين بن زيد، عن الإمام جعفر بن محمد الصادق عليه السلام، عن آبائه، عن أمير المؤمنين عليه السلام قال:

قال رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم: من سمع فاحشة فأفشأها فهو كالذي أتاها.

ومن تطوّل على أخيه في غيبة سمعها فيه في مجلس ردّ الله عنه ألف باب من السوء في الدنيا والآخرة.

ومن كظم غيظاً وهو قادر على إنفاذه أعطاه الله أجر شهيد.

ومن سعى لمريض في حاجة قضاها أو لم يقضها خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمّه.

ومن فرّج عن مؤمن كربة فرّج الله عنه اثنين وسبعين كربة من كرب الدنيا.

ومن صلّى على ميّت صلّى عليه سبعون ألف ملك وغفر الله له ماتقّدّم من ذنبه، فإن أقام حتّى يُدفن ويحسّى عليه التراب كان له بكلّ قدم نقلها

قيراط من الأجر، والقيراط مثل جبل أحد.  
وقال صلى الله عليه وآله وسلم: من مطل على  
ذي حقّ حقّه وهو يقدر على أداء حقّه فعليه كلّ  
يوم خطيئة عشّار<sup>(١)</sup>.

## بيان

مالعه يحتاج الى البيان في هذا الحديث  
﴿من سمع فاحشة﴾: الفاحشة كلّ ما نهى الله عزّ وجلّ عنه، وربّما  
يخصّ بما يشتدّ قبحه من الذنوب.  
والمراد بسماعها ما يشمل سماعها من ناقلها أو فاعلها، كأن يسمع  
من أحد كذباً أو قذفاً أو غيبة. ولا ريب أنّ المراد في غير المواضع  
المستثناة - وقد مضت في الحديث الثلاثي.  
﴿ومن تطوّل على أخيه﴾: أي تفضّل وتكرّم  
﴿في غيبة﴾: أي في ردّها على حذف مضاف، و«في» للسببية.  
هذا ولا يبعد أن يجعل استماع غيبة المؤمن لقصد ردّها مجوّزاً، ولم  
أجد أحداً جوّز ذلك، وتجويزه قويّ.  
﴿ومن كظم غيظاً﴾: الكظم: الردّ والحبس.  
﴿أعطاه الله أجر شهيد﴾: ظاهره ينافي ما اشتهر من قوله صلى الله  
عليه وآله وسلم: «أفضل الأعمال أحمرها»<sup>(٢)</sup>.  
وربّما يقال: إنّ الشهيد وكلّ فاعل حسنة فأجره مضاعف بعشرة  
أمثاله لقوله تعالى: ﴿من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها﴾<sup>(٣)</sup> فلعلّ أجر

(١) أمالي الصدوق: مجلس ٦٦ ص ٣٨٥ - ٣٨٧.

(٢) النهاية لابن الأثير: ج ١ ص ٤٤٠ مادة «حمز».

(٣) الأنعام: ١٦٠.

كاظم الغيظ مع المضاعفة أجر الشهيد بدونها.  
واعلم إن في كظم الغيظ أجراً جليلاً وثواباً جزيلاً، وهو شعار الصالحين ودأب الأولياء والمقرّين. روى الشيخ الجليل محمد بن يعقوب في الكافي عن الإمام زين العابدين عليّ بن الحسين عليه السلام قال: قال رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم: من أحبّ السبيل الى الله عزّ وجلّ جرّعتان: جرعة غيظ تردّها بحلم، وجرعة مصيبة تردّها بصبر<sup>(١)</sup>.

وعن الإمام أبي جعفر محمد بن عليّ الباقر عليه السلام: من كظم غيظاً وهو يقدر على إمضائه حشا الله قلبه أمناً وإيماناً<sup>(٢)</sup>.

وروى العامة والخاصّة عن الإمام زين العابدين عليّ بن الحسين عليه السلام أنّه كان يتوضّأ وجاريته واقفة تسكب الماء في يده، فسقط الإبريق من يدها على وجهه فجرّحه، فرفع عليه السلام رأسه الى الجارية فقالت: إنّ الله عزّ وجلّ يقول: ﴿والكاظمين الغيظ﴾. فقال عليه السلام: قد كظمت غيظي. فقالت: ﴿والعافين عن الناس﴾. فقال عليه السلام: قد عفوت عنك. قالت: ﴿والله يحبّ المحسنين﴾. فقال عليه السلام: أنت حرّة لوجه الله<sup>(٣)</sup>.  
وروي عن أبي ذر رضي الله عنه أنّ شخصاً خاشنه وسبّه فحلم عنه أبو ذر فقال له: يا بن أخي إنّ قدامي عقبة كؤوداً إنّ نجوت منها لم يضرّني ما قلت، وإن لم أنج منها فأنا شرّ ممّا قلت.

﴿خرج من ذنوبه﴾: فيه استعارة. وقد مرّ مثله.  
﴿ومن مطل على ذي حقّ حقّه﴾: المطل: التسويف والتعليل في أداء الحقّ وتأخيرها من وقت الى وقت.  
والحقّ يشمل الحقّ المالي وغيره و حقوق الله سبحانه و حقوق

(١) الكافي: ج ٢ ص ١١٠ ح ٩.

(٢) الكافي: ج ٢ ص ١١٠ ح ٧ وفي آخره: «يوم القيامة».

(٣) الإرشاد للمفيد: ص ٢٥٧، المناقب لابن شهر آشوب: ج ٤ ص ١٥٧.



الناس. ويدخل فيه التعلّل في إخراج الزكاة والخمس وأداء الحجّ الواجب وتأخير الصلاة عن وقتها ونحو ذلك.

﴿خطيئة عشر﴾: بالعين المهملة والشين المعجمة المشدّدة وهو الذي يسمّى بالفارسية «تمغاچي» مأخوذ من التعشير، وهو أخذ العشر من أموال الناس بأمر الظالم.

## الحديث الخامس والثلاثون

❖ كرامة المؤمن عند الله تعالى وثواب النوافل ❖

«... لَمَّا أُسْرِيَ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ: يَا رَبِّ مَا حَالُ الْمُؤْمِنِ عِنْدَكَ؟

قال: يا محمد من أهان لي ولياً فقد بارزني بالمحاربة، و أنا أسرع شيء إلى نصرته أوليائي. وما ترددت في شيء أنا فاعله كترددني في وفاة المؤمن يكره الموت وأكره مساءته، وإنّ من عبادي من لا يصلحه إلا الغنى ولو صرفته إلى غير ذلك لهلك، وإنّ من عبادي من لا يصلحه إلا الفقر ولو صرفته إلى غير ذلك لهلك. وما يتقرب إليّ عبدي بشيء أحبّ ممّا افترضت عليه، وإنّه ليتقرب إليّ بالنوافل حتّى أحبّه، فإذا أحببته كنت سمعته الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به، ولسانه الذي ينطق به، ويده التي يبطش بها، إن دعاني أجبتّه، وإن سألني أعطيتّه».

وبالسند المتصل الى الشيخ الجليل عماد الإسلام محمد بن يعقوب الكليني، عن عدة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد بن خالد، عن اسماعيل بن مهران، عن أبي سعيد القمّاط، عن أبان بن تغلب، عن الإمام أبي جعفر محمد بن عليّ الباقر عليه السلام قال:

لَمَّا أُسْرِيَ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ قَالَ:

يَا رَبِّ مَا حَالُ الْمُؤْمِنِ عِنْدَكَ؟

قال: يَا مُحَمَّدُ مَنْ أَهَانَ لِي وَلِيًّا فَقَدْ بَارَزَنِي بِالْمَحَارَبَةِ، وَأَنَا أَسْرِعُ شَيْءٍ إِلَى نَصْرَةِ أَوْلِيَائِي. وما تردّدت في شيء أنا فاعله كترددتي في وفاة المؤمن يكره الموت وأكره مساءته، وإنّ من عبادي من لا يصلحه إلّا الغنى و لو صرفته الى غير ذلك لهلك، وإنّ من عبادي من لا يصلحه إلّا الفقر ولو صرفته الى غير ذلك لهلك. وما يتقرّب اليّ عبدي بشيء أحبّ ممّا افترضت عليه، وإنّه ليتقرّب اليّ بالنوافل حتّى أحبّه، فإذا أحببته كنت سمعُه الذي يسمعُ به، وبصرُه الذي يبصرُ به، ولسانُه الذي ينطقُ به، ويده التي يبطشُ بها، إن

دعاني أجبتة، وإن سألني أعطيته<sup>(١)</sup>.

## بيان

مالعله يحتاج الى البيان في هذا الحديث

﴿لَمَّا أُسْرِي بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ﴾: بالبناء للمفعول من السُرَى على وزن هُدَى، وهو السير في الليل. وأما تقييده بالليل في قوله تعالى: ﴿سَبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى﴾<sup>(٢)</sup> فللدلالة بتنكير الليل على تقليل مدّة الإسراء، مع أنّ المسافة بين المسجدين مسير أربعين ليلة.

﴿مَاحَالُ الْمُؤْمِنِ عِنْدَكَ﴾: أي ما قدره ومنزلته.

﴿مَنْ أَهَانَ لِي وَلِيًّا﴾: المراد بالوليّ المحبّ. وبالمبارزة بالمحاربة: إظهارها والتصدّي لها.

﴿وَمَا تَرَدَّدَتْ فِي شَيْءٍ أَنَا فَاعِلُهُ﴾: ذكر التردّد استعارة ستنكلم عليها. والجملة الإسمية نعت «شيء»، واسم الفاعل فيها يجوز أن يكون بمعنى الحال والاستقبال.

﴿يَكْرَهُ الْمَوْتَ وَأَكْرَهُ مَسَاءَتَهُ﴾: جملة مستأنفة استئنافاً بيانياً، كأنّ سائلاً يسأل ما سبب التردّد؟ فأجيب بذلك. ويحتمل الحاليّة من «المؤمن». والاستئناف أولى.

والمساءة: على وزن سلامة مصدر ميمي، من ساء إذا فعل ما يكرهه.

﴿وَإِنَّ مِنْ عِبَادِي مَنْ لَا يَصْلَحُهُ إِلَّا الْغَنَى﴾: الصناعة النحويّة

تقتضي أن يكون الموصول اسم «إنّ» والجار والمجرور خبرها، لكن لا يخفى أنّه ليس الغرض الإخبار عن أنّ الذي لا يصلحه إلّا الغنى بعض

(١) الكافي: ج ٢ ص ٣٥٢ ح ٨.

(٢) الإسراء: ١.

العباد، إذ لافائدة فيه، بل الغرض العكس، فالأولى أن يُجعل الظرف اسم «إن» والموصول خبرها. وهذا وإن كان خلاف ما هو المتعارف بين القوم لكن جَوَز بعضهم مثله في قوله تعالى: ﴿ومن الناس من يقول آمنا بالله و باليوم الآخر﴾<sup>(١)</sup>.

قال المحقق الشريف في حواشي الكشّاف عند تفسير هذه الآية: فإن قيل: لافائدة في الإخبار بأنّ من يقول كذا وكذا من الناس. أجب بأنّ فائدته التنبيه على أنّ الصفات المذكورة تنافي الإنسانية فينبغي أن يجعل كون المتّصف بها من الناس ويتعجّب منه. وردّ بأنّ مثل هذا التركيب قد يأتي في مواضع لا يتأتى فيها مثل هذا الاعتبار ولا يقصد منها إلّا الإخبار بأنّ من هذا الجنس طائفة متّصفة بكذا كقوله تعالى: ﴿من المؤمنين رجال﴾<sup>(٢)</sup>.

فالأولى أن يجعل مضمون الجار والمجرور مبتدأ على معنى ، و بعض الناس أو بعض منهم من اتّصف بما ذكر، فيكون مناط الفائدة تلك الأوصاف، ولا استبعاد في وقوع الظرف بتأويل معناه مبتدأ. إنتهى كلامه. ثمّ لما كان مضمون هذا الخبر مظنة التردّد والإنكار حسن فيه التأكيد. فإن قلت: المخاطب هو النبيّ صلى الله عليه وآله وسلّم وهو لا يتردّد في أنّ أفعال الله سبحانه مبنية على الحكم العميمة والمصالح العظيمة. قلت: أمثال هذه الخطابات من قبيل «إياك أعني واسمعي يا جارة» و أكثر ما خاطب الله سبحانه به الأنبياء صلوات الله عليهم من هذا القبيل. ولا ريب أنّ أكثر الخلق متردّدون في مضمون ذلك الخبر، بل ربّما ينكره بعضهم.

﴿لو صرفته الى غير ذلك لهلك﴾: فصل هذه الجملة الشرطية عن

جملة الصلة لأنها كاشفة ومبيّنة لها، إذ كون هلاك دينه في الفقر ممّا يبيّن كون صلاحه في الغنى فبينهما كمال الاتصال.

وأما ما مرّ في الحديث السادس والعشرين من عطف مثل هذه الشرطيّة على الصلة بالواو فلملاحظة كون حصول الإفساد أمراً مغايراً لعدم الإصلاح وغير مندرج في جنسه. وقد صرّح علماء المعاني بأنّ الجملتين اللتين بينهما كمال الإتصال الموجب للفصل ربّما يُلاحظ بينهما الانقطاع بوجه من الوجوه فتُعطف أحدهما على الأخرى لتوسّطهما حينئذٍ بين كمال الإتصال وكمال الانقطاع.

ألا ترى ما قالوا في قوله تعالى في سورة البقرة: ﴿يسومونكم سوء العذاب يذبحون أبناءكم﴾<sup>(١)</sup>. وفي سورة إبراهيم: ﴿ويذبحون﴾<sup>(٢)</sup> بالواو من أنّ طرح الواو في الآية الأولى يجعل تذبيح الأبناء بياناً ليسومونكم وتفسيراً للعذاب، وإثباتها في الآية الثانية لملاحظة كون التذبيح فوق العذاب المتعارف وزائداً عليه، فكأنّه جنس آخر غير مندرج فيه.

﴿وما يتقرّب اليّ عبدي بشيء أحبّ ممّا افترضت عليه﴾: هذا صريح في أنّ الواجب أكثر ثواباً من المندوبات وسنتكلّم فيه<sup>(٣)</sup> فيما بعد إن شاء الله تعالى.

وعموم الموصول يشمل الواجب بالأصالة وما أوجبه المكلف على نفسه بنذر وشبهه.

فإن قلت: مدلول هذا الكلام هو أنّ غير الواجب ليس أحبّ إلى الله سبحانه من الواجب، لأنّ الواجب أحبّ إليه من غيره، فلعلّهما متساويان. قلت: الذي يستفيده أهل اللسان من مثل هذا الكلام هو تفضيل

(١) البقرة: ٤٩.

(٢) إبراهيم: ٦.

(٣) في (ع): عليه.

الواجب على غيره كما تقول: ليس في البلد أحسن من زيد، لا تريد مجرد نفي وجود من هو أحسن منه فيه، بل تريد نفي من يساويه في الحسن وإثبات أنه أحسن أهل البلد. وإرادة هذا المعنى من مثل هذا الكلام شائع متعارف في أكثر اللغات.

﴿وإنه ليتقرب اليّ بالنوافل حتى أحبه﴾: النوافل جميع الأعمال الغير الواجبة ممّا يفعل لوجه الله سبحانه. وأمّا تخصيصها بالصلوات المندوبة فعرف طار.

ومعنى محبة الله سبحانه للعبد هو كشف الحجاب عن قلبه وتمكينه من أن يطأ بساط قربه، فإنّ ما يُوصف به سبحانه أنما يؤخذ باعتبار الغايات لا باعتبار المبادئ. وعلامة حبه سبحانه للعبد توفيقه للتجافي عن دار الغرور والترقي الى عالم النور والأنس بالله والوحشة ممّا سواه وصرورة جميع الهموم همّاً واحداً.

قال بعض العارفين: إذا أردت أن تعرف مقامك فانظر فيما أقامك. ﴿فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به... الى آخره﴾: لأصحاب القلوب في هذا المقام كلمات سنّية، وإشارات سرية، وتلويحات ذوقية تعطر مشام الأرواح، وتحيي رميم الأشباح، لا يهتدي الى معناها ولا يطلع على مغزاها إلّا من أتعّب بدنه بالرياضات، وعنى نفسه بالمجاهدات، حتى ذاق مشربهم، وعرف مطلبهم، وأمّا من لم يفهم تلك الرموز، لم يهتد الى هاتيك الكنوز، لعكوفه على الحظوظ الدنيّة، وإنهماكه في اللذات البدنية، فهو عند سماع تلك الكلمات على خطر عظيم من التردّي في غياهب الإلحاد، والوقوع في مهاوي الحلول والاتحاد، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً. ونحن نتكلّم في هذا المقام، بما يسهل تناوله على الأفهام فنقول:

هذا مبالغة في القرب وبيان استيلاء سلطان المحبة على ظاهر العبد



و باطنه وسرّه وعلا نيته، فالمراد - والله أعلم - إني إذا أحببت عبدي جذبتّه الى محلّ الأنس، وصرفته الى عالم القدس، وصيّرت فكره مستغرقاً في أسرار الملكوت، وحواسّه مقصورة على اجتلاء أنوار الجبروت، فثبت في مقام القرب قدمه، ويمتزج بالمحبّة لحمه ودمه، الى أن يغيب عن نفسه، ويذهل عن حسّه، فتتلاشى الأغيار في نظره، حتّى أكون له بمنزلة سمعه وبصره، كما قال من قال:

جنوني فيك لا يخفى      و ناري منك لا تخبو  
فأنت السمع والأبصار      والأركان والقلب  
﴿ يبطش بها ﴾: بالكسر والضمّ أي يأخذ بها. وأصل البطش الأخذ بالعنف والسطوة.

وهذا الحديث صحيح السند، وهو من الأحاديث المشهورة بين الخاصّة والعامة. وقد روه في صحاحهم بأدنى تغيير هكذا:  
قال رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم: إنّ الله تعالى قال: من عادى لي ولياً فقد آذنته بالحرب، وما تقرب اليّ عبدي بشيء أحبّ ممّا افترضت عليه. وما يزال عبدي يتقرب اليّ بالنوافل حتّى أحبّه، فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به، وبصره الذي يبصر به، ويده التي يبطش بها، ورجله التي يمشي بها. إن سألني لأعطيّه، وإن استعاذني لأعيذّه. وما تردّدت في شيء أنا فاعله تردّدي في قبض نفس المؤمن، يكره الموت وأكره مساءته ولا بدّ له منه<sup>(١)</sup>.

### تبصرة

[ تأويلات تردّد الباري تعالى ]

ما تضمّنه هذا الحديث من نسبة التردّد إليه سبحانه يحتاج الى

(١) صحيح البخاري: ج ٨ ص ١٣١ كتاب الرقاق، مسند أحمد بن حنبل: ج ٦ ص ٢٥٦.

التأويل. وفيه وجوه:

الأول: أنَّ في الكلام اضمماراً، والتقدير: لو جاز التردّد ماتردّدت في شيء كتردددي في وفاة المؤمن.

الثاني: أنَّه لما جرت العادة بأن يتردد الشخص في مساءة من يحترمه ويوقّره كالصديق الوفيّ والخَلّ الصفيّ، وأن لا يتردد في مساءة من ليس له عنده قدر ولا حرمة كالعدوّ والحية والعقرب، بل إذا خطر بالبال مساءته أوقعها من غير تردد ولا تأمل، صحّ أن يعبر بالتردد والتأمل في مساءة الشخص عن توقيره واحترامه وبعدمهما عن إذلاله واحتقاره.

فقوله سبحانه: «ماتردّدت في شيء أنا فاعله كتردددي في وفاة المؤمن» المراد به - والله أعلم - ليس لشيء من مخلوقاتي عندي قدر وحرمة كقدر عبدي المؤمن وحرمة، فالكلام من قبيل الاستعارة التمثيلية.

الثالث: أنَّه قد ورد في الحديث من طرق الخاصّة والعامة: إنَّ الله سبحانه يُظهر للعبد المؤمن عند الاحتضار من اللطف والكرامة والبشارة بالجنة ما يزيل عنه كراهة الموت ويوجب رغبته في الانتقال الى دار القرار، فيقلّ تأذّيه به، ويصير راضياً بنزوله، راغباً في حصوله، فأشبهت هذه المعاملة معاملة من يريد أن يؤلم حبيبه ألماً يتعقّبه نفع عظيم، فهو يتردد في أنَّه كيف يوصل ذلك الألم إليه على وجه يقلّ تأذّيه به، فلا يزال يظهر له ما يرغّبه فيما يتعقّبه من اللذة الجسيمة والراحة العظيمة، الى أن يتلقاه بالقبول، ويعدّه من الغنائم المؤدية الى إدراك المأمول.

### تذكرة<sup>(١)</sup>

[ في رفع التنافي بين أخبار كراهة المؤمن للموت وحبّ لقاء الله ]  
قد يتوهم المنافاة بين ما دلّ عليه هذا الحديث وأمثاله من أنَّ المؤمن

(١) في (ع): وهم وتنبه.

الخالص يكره الموت ويرغب في الحياة وبين ما ورد عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه»<sup>(١)</sup> فإنه يدلّ بظاهره على أنّ المؤمن الحقيقي لا يكره الموت بل يرغب فيه، كما نقل عن أمير المؤمنين عليه السلام أنّه كان يقول: «إنّ ابن أبي طالب آنس بالموت من الطفل بثدي أمّه»<sup>(٢)</sup> وأنّه قال حين ضربه ابن ملجم: «فزت وربّ الكعبة»<sup>(٣)</sup>.

وقد أجاب عنه شيخنا الشهيد طاب ثراه في الذكرى فقال: إنّ حبّ لقاء الله غير مقيّد بوقت فيحمل على حال الاحتضار ومعاناة ما يحبّ كما روينا عن الصادق عليه السلام<sup>(٤)</sup> ورووه في الصحاح<sup>(٥)</sup> عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنّه قال: «من أحبّ لقاء الله أحبّ الله لقاءه، ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه» قيل: يا رسول الله إنّنا لنكره الموت! فقال: ليس ذلك، ولكن المؤمن إذا حضره الموت بشّر برضوان الله وكرامته، فليس شيء أحبّ إليه ممّا أمامه فأحبّ لقاء الله وأحبّ الله لقاءه، وأنّ الكافر إذا حضر يبشّر بعذاب الله فليس شيء أكره إليه ممّا أمامه، كره لقاء الله وكره الله لقاءه»<sup>(٦)</sup> انتهى.

وقد يقال: إنّ الموت ليس نفس لقاء الله، فكراهته من حيث الألم الحاصل منه لا يستلزم كراهة الله. وهذا ظاهر. وأيضاً فحبّ الله سبحانه يوجب الاستعداد التامّ للقاءه بكثرة الأعمال الصالحة، وهو يستلزم كراهة الموت القاطع لها.

(١) معاني الأخبار: ص ٢٣٦، صحيح مسلم: ج ٨ ص ٦٥.

(٢) نهج البلاغة: خطبة ٥ ص ٥٢ ط صبحي الصالح.

(٣) بحار الأنوار: ج ٤٢ ص ٢٣٩ ح ٤٥.

(٤) الكافي: ج ٣ ص ١٣٤ ح ١٢.

(٥) صحيح مسلم: ج ٨ ص ٦٥.

(٦) ذكرى الشيعة: ص ٣٦.

## خاتمة

[ موارد أفضلية السنّة على الواجب ]

هذا الحديث كما عرفت صريح في أنّ الواجب أفضل من الندب. وقد استثنى من ذلك شيخنا الشهيد<sup>(١)</sup> وغيره مواضع: الأول: الإبراء من الدين، فإنّه مستحبّ وهو أفضل من إنظار المعسر وهو واجب.

الثاني: إسلام ابتداءً، فإنّه أفضل من ردّه وهو واجب.

الثالث: إعادة المنفرد صلاته جماعة، فإنّ صلاة الجماعة مطلقاً تفضّل على صلاة الفرد بسبع وعشرين درجة.

الرابع: الصلاة في البقاع الشريفة، فإنّها مستحبّة وهي أفضل من الصلاة في غيرها<sup>(٢)</sup>.

الخامس: الخشوع في الصلاة مستحبّ ويترك لأجله سرعة المبادرة الى الجمعة وإن فات بعضها مع أنّها واجبة. وللمناقشة في هذه المواضع مجال<sup>(٣)</sup>، والله أعلم.

(١) القواعد والفوائد: ج ٢ ص ١٠٦-١٠٧ قاعدة (١٨٥).

(٢) هذه الصلاة توصف بالاستحباب وقالوا يجوز أن ينوي بها الوجوب. ولا يبعد توقّف ترتّب الثواب المستحبّ على نيّة الوجوب فيه لكن قصد العاقل وجوب ما علم استحبابه مشكل، وسيرد في الحديث السابع والثلاثين كلام فيما لو نوى رفع حدث والواقع غيره، وهو نافع هنا. (منه رحمه الله).

(٣) كالمناقشة في الأوّل بأنّ الواجب هو عدم المطالبة سواء تحقّق في ضمنه الإبراء أو غيره، فالمتحقّق في ضمنه هو أفضل الواجبين لامستحبّ، وقس على هذا المناقشة في الرابع. (منه رحمه الله).

1. The first of these is the fact that the

the second is the fact that the

the third is the fact that the

### (Continued)

the fourth is the fact that the

the fifth is the fact that the

the sixth is the fact that the

the seventh is the fact that the

the eighth is the fact that the

the ninth is the fact that the

the tenth is the fact that the

the eleventh is the fact that the

the twelfth is the fact that the

the thirteenth is the fact that the

the fourteenth is the fact that the

the fifteenth is the fact that the

the sixteenth is the fact that the

the seventeenth is the fact that the

the eighteenth is the fact that the

the nineteenth is the fact that the

the twentieth is the fact that the

the twenty-first is the fact that the

the twenty-second is the fact that the

the twenty-third is the fact that the

the twenty-fourth is the fact that the

the twenty-fifth is the fact that the

the twenty-sixth is the fact that the

# الحديث السادس والثلاثون

\* أقسام طلاب العلم وبقاء الحجّة الإلهيّة \*

«... قال: كنت مع أمير المؤمنين عليه السلام في مسجد الكوفة وقد صلينا العشاء الآخرة فأخذ بيدي حتى خرجنا من المسجد، فمشى حتى خرج الى ظهر الكوفة لا يكلمني بكلمة، فلما أصبح تنفّس الصعداء ثم قال: يا كميل إنّ هذه القلوب أوعية فخيرها أوعاها. احفظ عني ما أقول لك: الناس ثلاثة: عالم ربّاني، ومتعلّم على سبيل نجاة، وهمج رعا عتباع كلّ ناعق، يميلون مع كلّ ريح، لم يستضيئوا بنور العلم و لم يلجأوا الى ركن وثيق.

يا كميل العلم خير من المال، العلم يحرسك وأنت تحرس المال، والمال تنقصه النفقة، والعلم يزكو على الإنفاق...»

و بالسند المتصل الى الشيخ الجليل محمد بن عليّ بن بابويه، عن أبيه، عن محمد بن القاسم ماجيلويه، عن محمد بن عليّ الصيرفي، عن نصر بن مزاحم، عن عمر بن سعد، عن فضيل بن جريح، عن كميل بن زياد النخعي قال:

كنت مع أمير المؤمنين عليه السلام في مسجد الكوفة وقد صلّينا العشاء الآخرة فأخذ بيدي حتّى خرجنا من المسجد، فمشى حتّى خرج الى ظهر الكوفة لا يكلمني بكلمة، فلما أصرح تنفّس الصعداء ثمّ قال:

يا كميل إنّ هذه القلوب أوعية فخيرها أوعاها. احفظ عني ما أقول لك: الناس ثلاثة: عالم ربّاني، ومتعلّم على سبيل نجاة، وهمج رعاع أتباع كلّ ناعق، يميلون مع كلّ ريح، لم يستضيئوا بنور العلم ولم يلجأوا الى ركن وثيق.

يا كميل العلم خير من المال، العلم يحرسك و أنت تحرس المال، والمال تنقصه النفقة، والعلم يزكو على الإنفاق.

يا كميل العلم دين يُدان الله به، يُكسب الإنسان



الطاعة في حياته، وجميل الأحداث بعد وفاته.  
يا كميل مات خزان الأموال، والعلماء باقون  
ما بقي الدهر، أعيانهم مفقودة وأمثالهم في  
القلوب موجودة.

آه آه إن هاهنا - وأشار عليه السلام بيده الى  
صدره - لعلماً جماً لو أصبت له حملة. بلى  
أصيب له لقناً غير مأمون يستعمل آلة الدين في  
الدنيا ويستظهر بحجج الله على خلقه وبنعمه  
على عباده؛ أو منقاداً للحق لابصيرة له في  
أحنائه، ينقدح الشك في قلبه بأول عارض [من]  
شبهة، ألا لا ذا ولا ذاك؛ أو منهوماً باللذات سلس  
القياد للشهوات، أو مغرّياً بالجمع والإدخار  
ليساً من رعاة الدين في شيء، أقرب شبهاً بهما  
الأنعام السائمة، كذلك يموت العلم بموت  
حامله.

اللهم بلى لا تخلو الأرض من قائم لله بحجة إما  
ظاهر مشهور أو مستتر مغمور، لئلا تبطل حجج  
الله وبيّناته. وأين أولئك؟ أولئك - والله - الأقلون  
عدداً الأعظمون خطراً، بهم يحفظ الله حججه، و  
بيّناته حتى يودعوها نظراءهم ويزرعوها في  
قلوب أشباههم، هجم بهم العلم على حقائق  
الأمور، وباشروا رُوح اليقين، واستلانوا ما  
استوعره المترفون، وأنسوا بما استوحش منه  
الجاهلون، وصحبوا الدنيا بأبدان أرواحها

معلّقة، بالمحلّ الأعلى، أولئك خلفاء الله في أرضه، والدعاة الى دينه. آه آه شوقاً الى رؤيتهم.

ثم نزع يده من يدي وقال: انصرف إذا شئت<sup>(١)</sup>.

## بيان

مالعله يحتاج الى البيان في هذا الحديث

﴿ فلما صحر ﴾: في الصحاح: أصرح الرجل: أي خرج الى الصحراء<sup>(٢)</sup>.

﴿ تنفس الصعداء ﴾: الصعداء بضم الصاد وفتح العين المهملتين والمدّ: نوع من النفس يصعده المتلهّف الحزين. وانتصابه على المفعول المطلق النوعي نحو: جلست القرفصاء.

﴿ يا كميل ﴾: هو من أعظم خواصّ أمير المؤمنين عليه السلام وأصحاب سرّه، وهو ممّن قتله الحجاج. وكان أمير المؤمنين عليه السلام قد أخبره بأنّ الحجاج سيقتله.

﴿ إنّ هذه القلوب أوعية ﴾: الوعاء بكسر أوله: الظرف. ووعى الشيء يعيه: حفظه وجمعه.

﴿ فخيرها أوعاها ﴾: أي أحفظها للعلم وأجمعها.

﴿ عالم ربّاني ﴾: الربّاني منسوب الى ربّ بزيادة الألف والنون على خلاف القياس كالربقاني.

(١) نقل الصدوق هذا الحديث في «الخصال» ص ١٨٦ و«كمال الدين» ص ٢٨٩ - ٢٩٤ من عدّة طرق. ولكن المتن المذكور مع اختلاف يسير مطابق لما نقله المفيد في الأمالي: مجلس

٢٩ ص ٢٤٧. وذكره السيد الرضي في نهج البلاغة أيضاً: حكمة ١٤٧.

(٢) صحاح اللغة: ج ٢ ص ٧٠٨ مادة «صحر».

قال في الصحاح: الرباني: المتأله العارف بالله تعالى<sup>(١)</sup>. وكذا قال في القاموس<sup>(٢)</sup>.

وقال في الكشاف عند قوله تعالى: ﴿وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّانِيِّينَ﴾<sup>(٣)</sup>: الرباني هو شديد التمسك بدين الله وطاعته. وعن محمد بن الحنفية أنه قال حين مات ابن عباس: اليوم مات رباني هذه الأمة<sup>(٤)</sup> إنتهى.

وقال الشيخ أبو علي الطبرسي رحمه الله في مجمع البيان: الرباني: هو الذي يرب أمر الناس بتدبيره له وإصلاحه إياه<sup>(٥)</sup>.

﴿ومتعلم على سبيل نجاة﴾: أي على طريقها بأن يكون قصده من التعلم حصول النجاة الأخروية لا الحظوظ الدنيوية كأكثر أهل زماننا.

﴿وهمج راع﴾: الهمج: جمع همجة وهو ذباب صغير يسقط على وجوه الحيوانات وأعينها. استعار هذا اللفظ للجهلة تحقيراً لهم.

والراع بالمهملات وفتح أوله: العوام والسفلة وأمثالهم.

﴿أتباع كل ناعق﴾: النعيق: صوت الراعي بغنمه. ويقال لصوت الغراب أيضاً.

والمراد: أنهم لعدم ثباتهم على عقيدة من العقائد وتزلزلهم في أمر الدين يتبعون كل راع ويعتقدون بكل مدّع ويخبطون خبط العشواء من غير تمييز بين محقّ ومبطل.

ولعل في جمع هذا القسم وأفراد القسمين الأولين إيماء إلى قلتهما وكثرته.

(١) صحاح اللغة: ج ١ ص ١٣٠ مادة «رب».

(٢) القاموس: ج ٢ ص ١٨١ مادة «رب».

(٣) آل عمران: ٧٩.

(٤) تفسير الكشاف: ج ١ ص ٣٧٨ في تفسير الآية (٧٩) من سورة آل عمران.

(٥) مجمع البيان: ج ١ - ٢ ص ٤٦٦ في تفسير الآية (٧٩) من سورة آل عمران.

﴿والعلم يزكو على الإنفاق﴾: أي ينمو ويزيد به.

وكلمة «على» يجوز أن تكون بمعنى «مع» كما قالوه في قوله تعالى: ﴿وَأَنَّ رَبَّكَ لَذُو مَغْفِرَةٍ لِلنَّاسِ عَلَى ظَلْمِهِمْ﴾<sup>(١)</sup> وأن تكون للسببية والتعليل كما قالوا في قوله تعالى: ﴿وَلْتَكْبِرُوا لِلَّهِ عَلَى مَا هَدَاكُمْ﴾<sup>(٢)</sup>.  
﴿العلم دين يَدَانِ اللَّهُ بِهِ﴾: أي طاعة يُطاع الله بها، والتنوين للتعظيم.

﴿يَكْسِبُ الْإِنْسَانُ الطَّاعَةَ﴾: يكسب بضمّ حرف المضارعة من أكسب. والمراد أنه يكسب الإنسان طاعة الله تعالى، أو يكسب طاعة العباد له.  
﴿وَجَمِيلُ الْأَحْدُوثَةِ﴾: أي الكلام الجميل والثناء. والأحدوثة مفرد الأحاديث.

﴿وَأَمْثَالُهُمْ فِي الْقُلُوبِ مَوْجُودَةٌ﴾: الأمثال: جمع مثل بالتحريك، وهو في الأصل بمعنى النضير، ثم استعمل في القول السائر الممثل مضربه بمورده، ثم في الكلام الذي له شأن وغرابة. وهذا هو المراد، أي أن حكمهم ومواعظهم محفوظة عند أهلها يعملون بها ويهتدون بمنارها.  
﴿لَعَلَّمَا جَمًّا﴾: أي كثيراً.

﴿لَوْ أَصَبَتْ لَهُ حَمْلَةٌ﴾: بالفتحات جمع حامل، أي من يكون أهلاً له. وجواب «لو» محذوف، أي لبذلتهم.  
﴿أُصِيبَ لَهُ لِقْنًا﴾: بفتح اللام وكسر القاف أي فهماً، من اللقانة وهي حسن الفهم.

﴿يَسْتَعْمَلُ آلَةَ الدِّينِ فِي الدُّنْيَا﴾: أي يجعل العلم الذي هي آلة ووصل إلى الفوز بالسعادات الأبدية وسيلة إلى تحصيل الحظوظ الفانية الدنيوية كالمال والجاه وميل الخلائق إليه وإقبالهم عليه.

﴿ ويستظهر بحجج الله على خلقه ﴾: أي يطلب الغلبة عليهم بما عرّفه الله سبحانه من الحجج.

﴿ لا بصيرة له في احنائه ﴾: بفتح الهمزة وبعدها حاء مهملة ثمّ نون: أي جوانبه، أي ليس له غور وتعمّق فيه. وفي بعض النسخ<sup>(١)</sup>: «في إحيائه» بالياء المثناة من تحت، أي في ترويجهِ وتقويته.

﴿ ألا لا ذا ولا ذاك ﴾: أي ليس المنقاد العديم البصيرة أهلاً لتحمل العلم ولا اللقن الغير المأمون. وهذا الكلام معترض بين المعطوف عليه. ﴿ أو منهوماً بالذات ﴾: أي حريصاً عليها منهمكاً فيها، والمنهوم في الأصل هو الذي لا يشبع من الطعام. ﴿ سَلِسَ القياد ﴾: أي سهل الإنقياد من غير توقّف.

﴿ أو مغرّى بالجمع والإدخار ﴾: أي شديد الحرص على جمع المال وادّخاره، كأنّ أحداً يغريه بذلك ويبعثه عليه.

﴿ ليسا من رعاة الدين في شيء ﴾: الرعاة بضمّ أوّله: جمع راع بمعنى الوالي، أي ليس المنهوم والمغرّى المذكوران من ولادة الدين في أمر من الأمور، أي ليس لهما لياقة ذلك بوجه.

وفيه إشعار بأنّ العالم الحقيقي والّ على الدين وقيم. وقد قسّم عليه السلام الذين ليس لهم أهلية تحمّل العلم الى أربعة أقسام:

أوّلهما: جماعة فسقة لم يريدوا بالعلم وجه الله سبحانه، بل إنّما أرادوا به الرياء والسمعة، وجعلوه شبكة لاقتناص اللذات الدنيّة والمشتهيات الدنيوية.

(١) في هامش (ع): أي نسخ أمالي ابن بابويه رحمه الله تعالى، فإنّ الحديث منقول عن ذلك الكتاب. (منه رحمه الله).

وثانيها: قوم من أهل الصلاح ولكن ليس لهم بصيرة في الوصول إلى أغواره والوقوف على أسرارها، بل إنّما يصلون إلى ظواهره فتندح الشكوك في قلوبهم من أول شبهة تعرض لهم.

وثالثها: جماعة لا يتوصّلون بالعلم إلى المطالب الدنيوية ولا هم عادمون للبصيرة في إحيائه بالكلية، ولكنهم أسراء في أيدي القوى البهيمية، منهمكون في الملاذّ الواهية الوهميّة.

ورابعها: طائفة سلموا من تلك الصفات الذميمة وسلكوا الطريقة المستقيمة لكنهم لم يخلصوا من صفة خسيصة أخرى وهي حبّ المال وادّخاره وجمعه وإكثاره.

وبالجملة فلا بدّ لطالب العلم الحقيقي من تقديم طهارة النفس عن رذائل الأخلاق وذمائم الأوصاف، إذ العلم عبادة القلب وصلاته، وكما لا تصحّ الصلاة التي هي وظيفة الجوارح الظاهرة إلّا بتطهير الظاهر من الأحداث والأخبار كذلك لا تصحّ عبادة القلب وصلاته إلّا بعد طهارته عن خبائث الأخلاق وأنجاس الأوصاف.

﴿ كذلك يموت العلم بموت حامله ﴾: أي مثل ما عدم من يصلح لتحمل العلوم الحقيقية والمعارف الإلهيّة تعدّ تلك العلوم والمعارف و تدرس آثارها بموت العلماء العارفين، لأنّهم لا يجدون من يليق لتحملها بعدهم.

ولمّا كانت سلسلة العلم والعرفان لا تنقطع بالكلية مادام نوع الإنسان، بل لا بدّ من إمام حافظ للدين في كلّ زمان على ما تقتضيه قواعد العدالة رضوان الله عليهم، استدرك أمير المؤمنين عليه السلام كلامه هذا بقوله:

﴿ اللهم بلى لا تخلو الأرض من قائم لله بحجّة إمّا ظاهر مشهور ﴾:

كمولانا أمير المؤمنين عليه السلام في أيام خلافته الظاهرة المتّفق عليها بين أهل الإسلام.

﴿أو خائف مغمور﴾: أي مستتر غير متظاهر بالدعوى إلا للخواص كما كان من حاله عليه السلام في أيام خلافة من تقدم عليه، وكما كان من حال الأئمة عليهم السلام من ولده، وكما هو في هذا الزمان من حال مولانا وإمامنا الحجة المنتظر محمد بن الحسن المهدي سلام الله عليه وعلى آبائه الطاهرين.

﴿هجم بهم العلم على حقائق الأمور، وباشروا روح اليقين﴾: شرع عليه السلام في وصف حجج الله في أرضه والحافظين لدينه، أي اطلعهم العلم اللدني على حقائق الأشياء محسوساتها و معقولاتها، وانكشفت لهم حجبها واستارها، فعرفوها بعين اليقين على ما هي عليه في نفس الأمر من غير وصمة ريب أو شائبة شك، فاطمأنت لها قلوبهم واستراحت بها أرواحهم. وهذه هي الحكمة الحقيقية التي من أوتيتها فقد أوتي خيراً كثيراً<sup>(١)</sup>.

والروح بالفتح: الراحة.

﴿واستلنوا ما استوعره المترفون﴾: الوعر من الأرض ضد السهل. والمترف: المتنعم، من الترفه بالضم، أي استسهلوا ما استصعبه المتنعمون من رفض الشهوات البدنية وقطع المتعلقات الدنيوية وملازمة الصمت والسهر والجوع والمراقبة والاحتراز من صرف ساعة من العمر فيما لا يوجب زيادة القرب منه تعالى شأنه، وأمثال ذلك. وقس على هذه الفقرة نظيرتها.

﴿و صحبوا الدنيا بأبدان أرواحها معلقة بالمحل الأعلى﴾: أي نفضوا عن أذيال قلوبهم غبار التعلق بهذه الخربة الموحشة الدنيّة، و توجّهت أرواحهم الى مشاهدة جمال حضرة الربويّة، فهم مصاحبون

(١) إشارة الى قوله تعالى في الآية (٢٦٩) من سورة البقرة: (وَمَنْ يُوْتِ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا).

بأشباحهم لأهل هذه الدار، وبأرواحهم للملائكة المقرّبين الأبرار،  
وحسن أولئك رفيقاً.

﴿أولئك خلفاء الله في أرضه﴾: تعريف المسند إليه بالإشارة  
للدلالة على أنه حقيق بما يُسند إليه بعدها بسبب اتّصافه بالأوصاف  
المذكورة قبلها، كما قالوا في قوله تعالى: ﴿أولئك على هدى من ربهم  
وأولئك هم المفلحون﴾<sup>(١)</sup>.

﴿آه آه شوقاً الى رؤيتهم﴾: لاريب في شدة شوقه عليه السلام  
إليهم، فإنّ الجنسية علّة الضمّ، وهو عليه السلام أستاذ العارفين وقدوة  
الواصلين بعد سيّد المرسلين صلّى الله عليه وآله وسلّم، فلا جرم اشتاقت  
نفسه الشريفة الى مشاهدة أبناء جنسه وأصحاب طريقته السالكين على  
آثاره والمقتبسين من أنواره سلام الله عليهم أجمعين.

### تنبيه<sup>(٢)</sup>

[في إثبات وجود صاحب الأمر وردّ اشكال المخالفين]

استقامة ما دلّ عليه هذا الحديث من عدم خلوّ الأرض من إمام  
موصوف بتلك الصفات وكذا ما يفيدّه الحديث المتفق عليه بين الخاصّة  
والعامّة من قوله صلّى الله عليه وآله وسلّم: «من مات ولم يعرف إمام زمانه  
مات ميتة جاهلية»<sup>(٣)</sup> ظاهرة على ما ذهب إليه الإمامية من أنّ إمام زماننا  
هذا هو مولانا الإمام الحجّة محمد بن الحسن المهديّ عليه السلام.

ومخالفوهم من أهل السنّة يشنّعون عليهم بأنّه إذا لم يمكن التوصل  
إليه ولا أخذ المسائل الدينية عنه فأيّ ثمرة تترتب على مجرد معرفته

(١) البقرة: ٥.

(٢) (ع): تبصرة.

(٣) الكافي: ج ١ ص ٣٧٦ ح ١، مسند أحمد بن حنبل، ج ٤ ص ٩٦ وليس فيها لفظ «زمانه».



حتى يكون من مات وليس عارفاً به فقد مات ميتة جاهلية.

والإمامية يقولون: ليست الثمرة منحصرة في مشاهدته وأخذ المسائل عنه، بل نفس التصديق بوجوده عليه السلام وأنه خليفة الله في الأرض أمر مطلوب لذاته، وركن من أركان الإيمان، كتصديق من كان في عصر النبي صلى الله عليه وآله وسلم بوجوده ونبوته.

وقد روي عن جابر بن عبد الله الأنصاري أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ذكر المهدي عليه السلام فقال: ذلك الذي يفتح الله عز وجل على يديه مشارق الأرض ومغاربها، يغيب عن أوليائه غيبة لا يثبت فيها إلا من امتحن الله قلبه للإيمان.

قال جابر: فقلت: يا رسول الله هل لشيعته انتفاع به في غيبته؟ فقال صلى الله عليه وآله وسلم: أي والذي بعثني بالحق إنهم ليستضيئون بنوره وينتفعون بولايته في غيبته كانتفاع الناس بالشمس وإن علاها السحاب<sup>(١)</sup>.

ثم قال الإمامية: إن تشنيعكم علينا مقلوب عليكم لأنكم تذهبون إلى أن المراد بإمام الزمان في هذا الحديث صاحب الشوكة من ملوك الدنيا كائناً من كان، عالماً أو جاهلاً، عدلاً أو فاسقاً، فأَيُّ ثمرة تترتب على معرفة الجاهل الفاسق ليكون من مات ولم يعرفه فقد مات ميتة جاهلية؟ ولما استشعر هذا بعض مخالفيهم ذهب إلى أن المراد بالإمام في الحديث الكتاب.

وقال الإمامية: إن إضافة الإمام إلى زمان ذلك الشخص يشعر بتبدل الأئمة في الأزمنة، والقرآن العزيز لا تبدل له بحمد الله على مر الأزمان. فالمراد بمعرفة الكتاب التي إذا لم تكن حاصلة للإنسان مات ميتة جاهلية

إن أُريد بها معرفة ألفاظه أو الاطلاع على معانيه أشكل الأمر على كثير من الناس، وإن أُريد مجرّد التصديق بوجوده فلا وجه للتشنيع علينا إذا قلنا بمثله.

### نقل كلام يناسب المقام

[في دفع الإشكال على طول عمر صاحب الأمر عليه السلام]

حكى السيد الجليل ذوالمناقب والمفاخر رضي الدين عليّ بن طاووس قدس الله روحه في بعض كتبه ما حاصله: إنّه اجتمع يوماً في بغداد مع بعض فضلائها فانبجّر الكلام بينهما الى ذكر الإمام محمد بن الحسن المهدي عليه السلام وما يدّعيه الإمامية من حياته في هذه المدة الطويلة، فشنع ذلك الفاضل على من يصدّق بوجوده ويعتقد طول عمره الى ذلك الزمان وأنكره إنكاراً بليغاً.

قال السيّد رحمه الله فقلت له: إنك تعلم أنّه لو حضر اليوم رجل وادّعى أنّه يمشي على الماء لاجتمع لمشاهدته كلّ أهل البلد. فإذا مشى على الماء وعاينوه وقضوا تعجّبهم منه. ثمّ جاء في اليوم الثاني آخر. وقال: أنا أمشي على الماء أيضاً فشاهدوا مشيه عليه لكان تعجّبهم أقلّ من الأوّل. فإذا جاء في اليوم الثالث آخر وادّعى أنّه يمشي على الماء أيضاً فربّما لا يجتمع للنظر إليه إلّا قليل ممّن شاهد الأوّلين، فإذا مشى سقط التعجّب بالكلية. فإذا جاء رابع وقال: أنا أيضاً أمشي على الماء كما مشوا فاجتمع عليه جماعة ممّن شاهدوا الثلاثة ثمّ أخذوا يتعجّبون منه تعجّباً زائداً على تعجّبهم من الأوّل والثاني والثالث لتعجّب العقلاء من نقص عقولهم وخاطبهم بما يكرهون.

وهذا بعينه حال المهدي عليه السلام فإنكم رويتم أنّ إدريس عليه السلام حيّ موجود في السماء من زمانه الى الآن، ورويتم أنّ الخضر عليه

السلام كذلك في الأرض حيّ موجود من زمنه الى الآن، ورويتم أنّ عيسى عليه السلام حيّ موجود في السماء وأنه سيعود الى الأرض إذا ظهر المهدي عليه السلام و يقتدي به، فهذه ثلاثة نفر من البشر قد طالت أعمارهم زيادة على المهدي عليه السلام فكيف لاتتعجبون منهم و تتعجبون من أن يكون لرجل من ذرية النبي صلى الله عليه وآله وسلم أسوة بواحد منهم وتنكرون أن يكون من جملة آياته صلى الله عليه وآله وسلم أن يعمر واحد من عترته وذريته زيادة على ما هو المتعارف من الأعمار في هذا الزمان، والله الهادي (١).

### خاتمة

[كلام ابن عربي حول صاحب الزمان عليه السلام]

إنّه ليعجبني كلام في هذا المقام للشيخ العارف الكامل الشيخ محيي الدين بن عربي أورده في كتاب الفتوحات المكيّة، قال رحمه الله في الباب الثلاثمائة والستّ والستّين من الكتاب المذكور: إنّ الله خليفة يخرج من عترة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من ولد فاطمة عليها السلام يواطىء اسمه اسم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، جدّه الحسين بن عليّ عليهما السلام، يبايع بين الركن والمقام، يشبه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في الخلق -بفتح الخاء- و ينزل عنه في الخلق -بضمّ الخاء- أسعد الناس به أهل الكوفة، يعيش خمساً أو سبعاً أو تسعاً، يضع الجزية ويدعو الى الله بالسيف، ويرفع المذاهب عن الأرض فلا يبقى إلاّ الذين الخالص، أعداؤه مقلّدة العلماء أهل الاجتهاد لما يروونه يحكم بخلاف ماذهب إليه أئمّتهم، فيدخلون كرهاً تحت حكمه خوفاً من سيفه،

يفرح به عامة المسلمين أكثر من خواصهم، يبايعه العارفون من أهل الحقائق عن شهود وكشف بتعريف إلهي، له رجال إلهيون يقيمون دعوته وينصرونه، ولولا أن السيف بيده لأفتى الفقهاء بقتله، ولكن الله يظهره بالسيف والكرم، فيطمعون ويخافون ويقبلون حكمه من غير إيمان ويضمرون خلافه ويعتقدون فيه -إذا حكم فيهم بغير مذهب أئمتهم- أنه على ضلال في ذلك، لأنهم يعتقدون بأن أهل الاجتهاد وزمانه قد انقطع وما بقي مجتهد في العالم وأن الله لا يوجد بعد أئمتهم أحداً له درجة الاجتهاد، وأما من يدعي التعريف الإلهي بالأحكام الشرعية فهو عندهم مجنون فاسد الخيال. إنتهى كلامه.

فتأمل بعين البصيرة، وتناول به يد غير قصيرة، خصوصاً قوله: «إن الله خليفة»، وقوله: «أسعد الناس به أهل الكوفة»، وقوله: «أعداؤه مقلّده العلماء أهل الاجتهاد»، وقوله: «لأنهم يعتقدون أن أهل الاجتهاد وزمانه قد انقطع» الى آخر كلامه، عسى أن تطلع على مرامه، والله وليّ التوفيق.



1. The first part of the document is a letter from the President of the United States to the Congress.

2. The second part is a report from the Secretary of the Treasury on the state of the Union.

3. The third part is a report from the Secretary of the Navy on the state of the Navy.

4. The fourth part is a report from the Secretary of the War on the state of the War.

5. The fifth part is a report from the Secretary of the Interior on the state of the Interior.

6. The sixth part is a report from the Secretary of the Agriculture on the state of the Agriculture.

7. The seventh part is a report from the Secretary of the Commerce on the state of the Commerce.

8. The eighth part is a report from the Secretary of the Education on the state of the Education.

9. The ninth part is a report from the Secretary of the Health on the state of the Health.

10. The tenth part is a report from the Secretary of the Labor on the state of the Labor.

11. The eleventh part is a report from the Secretary of the Finance on the state of the Finance.

12. The twelfth part is a report from the Secretary of the Justice on the state of the Justice.

13. The thirteenth part is a report from the Secretary of the State on the state of the State.

14. The fourteenth part is a report from the Secretary of the War on the state of the War.

15. The fifteenth part is a report from the Secretary of the Navy on the state of the Navy.

16. The sixteenth part is a report from the Secretary of the Interior on the state of the Interior.

17. The seventeenth part is a report from the Secretary of the Agriculture on the state of the Agriculture.

18. The eighteenth part is a report from the Secretary of the Commerce on the state of the Commerce.

19. The nineteenth part is a report from the Secretary of the Education on the state of the Education.

20. The twentieth part is a report from the Secretary of the Health on the state of the Health.

21. The twenty-first part is a report from the Secretary of the Labor on the state of the Labor.

22. The twenty-second part is a report from the Secretary of the Finance on the state of the Finance.

23. The twenty-third part is a report from the Secretary of the Justice on the state of the Justice.

24. The twenty-fourth part is a report from the Secretary of the State on the state of the State.

25. The twenty-fifth part is a report from the Secretary of the War on the state of the War.

# الحديث السابع والثلاثون

✽ الخشية من الله والنية الصادقة ✽

«... عن الإمام أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام: في قول الله عزّ وجل : ﴿لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾ قال: ليس يعني أكثركم عملاً ولكن أصوبكم عملاً، وإنّما الإصابة خشية الله والنية الصادقة، ثمّ قال: العمل الخالص الذي لا تريد أن يمدحك عليه أحد إلّا الله عزّ وجلّ، والنية أفضل من العمل».

وبالسند المتصل الى الشيخ الجليل عماد الإسلام محمد بن يعقوب الكليني، عن علي بن ابراهيم، عن أبيه إبراهيم بن هاشم، عن القاسم بن محمد، عن المنقري، عن سفيان بن عيينة، عن الإمام أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام:

في قول الله عزّ وجل: ﴿لِيَبْلُوكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾<sup>(١)</sup> قال: ليس يعني أكثركم عملاً ولكن أصوبكم عملاً، وإنما الإصابة خشية الله والنية الصادقة، ثم قال: العمل الخالص الذي لا تريد أن يمدحك عليه أحد إلا الله عزّ وجلّ، والنية أفضل من العمل<sup>(٢)</sup>.

## بيان

مالعله يحتاج الى البيان في هذا الحديث

﴿لِيَبْلُوكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا﴾: هذه الجملة تعليل لخلق الموت والحياة في قوله سبحانه: ﴿هو الذي خلق الموت والحياة﴾<sup>(٣)</sup>. والمعنى والله أعلم: إنه سبحانه قدّر الموت الذي هو داع الى حسن العمل و موجب

(١) و(٣) الملك: ٢.

(٢) الكافي: ج ٢ ص ١٦ ح ٤ ملخصاً.



لعدم الوثوق بالدنيا ولذاتها الفانية وأعطى الحياة التي يقتدر بها على الأعمال الصالحة الخالصة ليعاملكم في دار التكليف معاملة المختبر أيكم أحسن عملاً.

وقدّم الموت لأنه أدعى الى حسن العمل، هذا إن حُمل الموت على الموت الطارئ على الحياة. وإن حُمل على العدم الأصلي فإنه يسمّى موتاً كما قال سبحانه: ﴿وكنتم أمواتاً فأحياكم﴾<sup>(١)</sup>.

فالمعنى والله أعلم: قدّر عدمكم الأصلي ثم نقلكم منه وألبسكم خلعة الحياة ليلوكم. وتقديم الموت لأنه مقدّم.

﴿ليس يعني﴾: اسم ليس ضمير عائد الى الله عزّ وجلّ أو ضمير الشأن، وجملة «يعني» خبرها.

﴿خشية الله والنية الصادقة﴾: قد مرّ في الحديث الثاني والعشرين كلام في الفرق بين الخشية والخوف، نقلناه عن المحقّق الطوسي نصير الملة والدين طاب ثراه.

والمراد بالنية الصادقة: إنبعث القلب نحو الطاعة، غير ملحوظ فيه شيء سوى وجه الله سبحانه، لا كمن يعتق عبده مثلاً ملاحظاً مع القرية الخلاص من مؤنته أو سوء خلقه أو يتصدّق بحضور الناس لغرض الثواب والثناء معاً، بحيث لو كان منفرداً لم يبعثه مجرّد الثواب على الصدقة وإن كان يعلم من نفسه أنّه لو لا الرغبة في الثواب لم يبعثه مجرّد الرياء على الإعطاء، ولا كمن له وردّ في الصلوات وعادة في الصدقات واتفق ان حضر في وقتها جماعة فصار الفعل أخفّ عليه وحصل له نشاط ما بسبب مشاهدتهم له وإن كان يعلم من نفسه أنّه لو لم يحضروا لم يكن يترك العمل، أو يفتر عنه ألبتة. فأمثال هذه الأمور ممّا يخلّ بصدق النية.

وبالجملة فكُلَّ عمل قصدت به القربة و أضاف إليه حظّ من حظوظ الدنيا بحيث تركّب الباعث عليه من ديني ونفسي فنيّتك فيه غير صادقة، سواء كان الباعث الديني أقوى من الباعث النفسي أو أضعف أو مساوياً.

﴿العمل الخالص الذي لا تريد أن يمدحك عليه أحد إلا الله عزّ وجلّ﴾: الخالص في اللغة: كلّ ما صفي وتخلّص ولم يمتزج بغيره، سواء كان ذلك الغير أدون منه، أو لا، فمن تصدّق لمحض الرياء فصدقته خالصة لغة كمن تصدّق لمحض الثواب.

وقد حُصّ العمل الصالح في العرف بما تجرّد قصد التقرب فيه عن جميع الشوائب. وهذا التجريد يُسمّى إخلاصاً.

وقد عرّفه أصحاب القلوب بتعريفات أخر، فقليل: هو تنزيه العمل عن أن يكون لغير الله فيه نصيب.

وقيل: إخراج الخلق عن معاملة الحقّ.

وقيل: هو ستر العمل عن الخلائق وتصفيته عن العلائق.

وقيل: أن لا يريد عامله عليه عوضاً في الدارين. وهذه درجة عليّة عزيزة المآل. وقد أشار إليها أمير المؤمنين وسيد الموحّدين صلوات الله عليه بقوله: «ما عبدتك خوفاً من نارك، ولا طمعاً في جنتك، ولكن وجدتك أهلاً للعبادة فعبدتك»<sup>(١)</sup>.

### تبصرة

[ تحقيق في صحّة أو عدم صحّة العمل بنية الثواب أو الخوف من العقاب ]

ذهب كثير من علماء الخاصّة والعامة الى بطلان العبادة إذا قصد بفعلها تحصيل الثواب أو الخلاص من العقاب، وقالوا: إنّ هذا القصد

منافٍ للإخلاص الذي هو إرادة وجه الله وحده، وأن من قصد ذلك فأنما قصد جلب النفع الى نفسه ودفع الضرر عنها، لا وجه الله سبحانه، كما أن من عظم شخصاً أو أثنى عليه طمعاً في ماله أو خوفاً من إهانتة لا يعدّ مخلصاً في ذلك التعظيم والثناء.

وممن بالغ في ذلك السيّد الجليل صاحب المقامات والكرامات رضيّ الدين عليّ بن طاووس قدس الله روحه. و يستفاد من كلام شيخنا الشهيد في قواعده أنه مذهب أكثر أصحابنا رضوان الله عليهم<sup>(١)</sup>.

ونقل الفخر الرازي في التفسير الكبير اتفاق المتكلمين على أن من عبد الله لأجل الخوف من العقاب أو الطمع في الثواب لم تصحّ عبادته<sup>(٢)</sup> أوردته عند تفسير قوله تعالى: ﴿ادعوا ربكم تضرّعاً وخفية﴾<sup>(٣)</sup>. وجزم في أوائل تفسير الفاتحة بأنّه لو قال: أصلي لثواب الله أو الهرب من عقابه فسدت صلاته. ومن قال بأنّ ذلك القصد غير مفسد للعبادة منع خروجها به عن درجة الإخلاص<sup>(٤)</sup>.

وقال: إنّ إرادة الفوز بثواب الله والسلامة من سخطه ليست أمراً مخالفاً لإرادة وجه الله سبحانه، وقد قال تعالى في مقام مدح أصفياه: ﴿كانوا يُسارعون في الخيرات ويدعوننا رغباً ورهباً﴾<sup>(٥)</sup> للرجبة في الثواب من العقاب، وقال سبحانه: ﴿وادعوه خوفاً وطمعاً﴾<sup>(٦)</sup> وقال تعالى: ﴿يا أيّها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم وافعلوا الخير لعلكم

(١) القواعد والفوائد: ج ١ ص ٧٧.

(٢) التفسير الكبير: ج ١٤ ص ١٣٤ - ١٣٥ في تفسير الآية (٥٥) من سورة الأعراف.

(٣) الأعراف: ٥٥.

(٤) التفسير الكبير: ج ١ ص ٢٥٠.

(٥) الأنبياء: ٩٠.

(٦) الأعراف: ٥٦.

تفلحون»<sup>(١)</sup> أي حال كونكم راجين للفلاح لكي تفلحوا، أو الفلاح هو الفوز بالثواب. نصّ عليه الشيخ أبو علي الطبرسي<sup>(٢)</sup>. هذا ما وصل إلينا من كلام هؤلاء، وللمناقشة فيه مجال.

أمّا قولهم: «إنّ تلك الإرادة ليست مخالفة لإرادة الله سبحانه» فكلام ظاهري قشري، إذ البون البعيد بين إطاعة المحبوب والالتقياد إليه لمحض حبّه وتحصيل رضاه وبين اطاعته لأغراض أخر أظهر من الشمس في رابعة النهار. والثانية ساقطة بالكلية عن درجة الاعتبار عند أولي الأبصار. وأمّا الاعتضاد بالآيتين الأوليتين ففيه: إنّ كثيراً من المفسرين ذكروا أنّ المعنى: راغبين في الإجابة راهبين من الردّ والخيبة<sup>(٣)</sup>.

وأمّا الآية الثالثة فقد ذكر الشيخ أبو علي الطبرسي في كتاب مجمع البيان: إنّ معنى «لعلّكم تفلحون»: لكي تُسعدوا<sup>(٤)</sup>. ولا ريب أنّ تحصيل رضاه سبحانه هو السعادة العظمى.

وفسّر رحمه الله الفلاح في قوله تعالى: ﴿وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾<sup>(٥)</sup>: بالنجاح والفوز<sup>(٦)</sup>.

وقال الشيخ الجليل شيخ الطائفة أبو جعفر محمد بن الحسن الطوسي في تفسيره الموسوم بالتبيان: المفلحون هم المنجحون الذين ادركوا ما طلبوا من عند الله بأعمالهم وإيمانهم<sup>(٧)</sup>.

(١) الحجّ: ٧٧.

(٢) مجمع البيان: ج ٣ - ٤ ص ٣٩٩ في تفسير الآية (٨) من سورة الأعراف.

(٣) في هامش (ع): لمّا كان الخوف والطمع بمعنى الرهبة والرغبة اكتفى بأحدي النظيرين عن الآخر. (منه رحمه الله).

(٤) مجمع البيان: ج ٧ - ٨ ص ٩٧ في تفسير الآية (٧٧) من سورة الحجّ.

(٥) البقرة: ٥.

(٦) مجمع البيان: ج ١ - ٢ ص ٤٠ في تفسير الآية (٥) من سورة البقرة.

(٧) التبيان: ج ١ ص ٥٩ في تفسير الآية (٥) من سورة البقرة.

و في تفسير البيضاوي: المفلح: الفائز بالمطلوب<sup>(١)</sup>. ومثله في الكشاف<sup>(٢)</sup>.

نعم فسّر الشيخ الطبرسي الفلاح في قوله تعالى: ﴿قد أفلح المؤمنون﴾<sup>(٣)</sup>: بالفوز بالثواب<sup>(٤)</sup>.

لكنّ مجيئه في هذه الآية بهذا المعنى لا يوجب حمله في غيرها عليه. وعلى تقدير حمله على ذلك المعنى أنّما يتمّ التقريب لو جُعلت جملة الترجيّ حاليّة، أمّا لو جُعلت تعليلية -كما جعله الطبرسي- فلا دلالة فيها على ذلك المدّعى أصلاً كما لا يخفى.

هذا والأولى<sup>(٥)</sup> أن يستدلّ على ذلك المطلب بما رواه<sup>(٦)</sup> الشيخ الجليل محمد بن يعقوب في الكافي بطريق حسن عن هارون بن خارجة، عن الإمام أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام قال: العباد ثلاثة: قوم عبدوا الله عزّ وجلّ خوفاً من العقاب فتلك عبادة العبيد، وقوم عبدوا الله تبارك وتعالى طلباً للثواب فتلك عبادة الأجراء، وقوم عبدوا الله حبّاً له فتلك عبادة الأحرار وهي أفضل العبادة<sup>(٧)</sup>.

فإنّ قوله عليه السلام: «وهي أفضل العبادة» يُعطي أنّ العبادة على الوجهين السابقين لا يخلو من فضل أيضاً فتكون صحيحة، وهو المطلوب.

(١) تفسير البيضاوي: ج ١ ص ١٩ في تفسير الآية (٥) من سورة البقرة.

(٢) تفسير الكشاف: ج ١ ص ٤٦ في تفسير الآية (٥) من سورة البقرة.

(٣) المؤمنون: ١.

(٤) مجمع البيان: ج ٧-٨ ص ٩٩.

(٥) في هامش (ع): هذا ما سنح لي، وهو أحسن ما يستدلّ به في هذا الباب. (منه رحمه الله).

(٦) في هامش (ع): الاستدلال بهذا الحديث على هذا المطلب من الكتاب، وهو أحسن ممّا يستدلّ به عليه، وقد يستدلّ بذلك بحديث «مَنْ بَلَغَهُ شَيْءٌ مِنَ الثَّوَابِ» وقد مرّ عند شرح الحديث الحادي والثلاثين وإن كان في سنده ضعف. (منه رحمه الله).

(٧) الكافي: ج ٢ ص ٨٤ ح ٥.

## تنمة

[ هل يبطل العمل إذا كان بنيةً تحصيل الثواب أم لا ؟ ]

المانعون في نية العبادة من قصد تحصيل الثواب أو دفع العقاب جعلوا هذا القصد مفسداً لها وإن انضم إليه قصد وجه الله سبحانه على ما يفهم من كلامهم. أمّا بقية الضمائم اللازمة الحصول مع العبادة نويت أو لم تنو كالخلاص من النفقة بعثت العبد في الكفارة، والحمية بالصوم، والتبرّد في الوضوء، وإعلام المأموم في الصلاة بالتكبير، ومما طلة الغريم بالتشاغل بالصلاة، وملازمته بالطواف والسعي، وحفظ المتاع بالقيام لصلاة الليل وأمثال ذلك، فالظاهر أنّ قصدها عندهم مفسداً أيضاً بالطريق الأولى. وأمّا الذين لا يجعلون قصد الثواب مفسداً فقد اختلفوا في الإفساد بأمثال هذه الضمائم، فأكثرهم على عدمه، وبه قطع الشيخ في المبسوط<sup>(١)</sup> والمحقق في المعتمد<sup>(٢)</sup> والعلامة في التحرير<sup>(٣)</sup> والمنتهى<sup>(٤)</sup> لأنها تحصل لامحالة، فلا يضرّ قصدها.

وفيه: أنّ لزوم حصولها لا يستلزم صحّة قصد حصولها. والمتأخرون من أصحابنا حكموا بفساد العبادة بقصدها، وهو مذهب العلامة في النهاية<sup>(٥)</sup> والقواعد<sup>(٦)</sup> وولده فخر المحققين في الشرح<sup>(٧)</sup> وشيخنا الشهيد في البيان<sup>(٨)</sup> لفوت الإخلاص. وهو الأصحّ.

(١) المبسوط: ج ١ ص ١٩.

(٢) المعتمد: ج ١ ص ١٤٠.

(٣) تحرير الأحكام: ج ١ ص ٩.

(٤) منتهى المطلب: ج ١ ص ٥٦ البحث في النية.

(٥) نهاية الأحكام: ج ١ ص ٣٣.

(٦) قواعد الأحكام: ج ١ ص ١٠ الفرع الأوّل.

(٧) ايضاح الفوائد في شرح القواعد: ج ١ ص ٣٦.

(٨) البيان: ص ٧ كيفية الوضوء الفصل الأوّل.

واحتمل شيخنا الشهيد في قواعده<sup>(١)</sup> التفصيل بأنّ القرية إن كانت هي المقصودة بالذات والضميمة مقصودة تبعاً صحّت العبادة، وإن انعكس الأمر أو تساويا بطلت.

هذا واعلم إنّ الضميمة إن كانت راجحة ولاحظ القاصد رجحانها وجوباً أو ندباً كالحمية في الصوم لوجوب حفظ البدن والإعلام بالدخول في الصلاة للتعاون على البرّ، فينبغي أن لا يكون مضرّة، أي هي حينئذ مؤكّدة، وأنما الكلام في الضمائم الغير الملحوظة الرجحان، فصوم من ضمّ قصد الحمية مثلاً مستحبّاً كان الصوم أو واجباً، معيّناً كان الواجب أو غير معيّن. ولكن في النفس من صحّة غير المعيّن شيء، وعدمها محتمل، والله أعلم.

## تبيان

[ تعريف النية ورفع بعض الإشكالات ]

عرّف بعض فقهاءنا رضوان الله عليهم النية بأنّها إرادة إيجاد الفعل على الوجه المأمور به شرعاً. وأراد بالإرادة إرادة الفاعل، وبالفعل ما يعمّ توطين النفس على الترك، فخرجت إرادة الله سبحانه لأفعالنا ودخلت نية الصوم والإحرام وأمثالها، والجارّ متعلّق بالإرادة لا بالإيجاد، فخرج العزم. وهذا التعريف المذكور في قواعد الأحكام<sup>(٢)</sup>.

واعترض عليه شيخنا المحقق الشيخ عليّ قدّس الله روحه بأنّ المأمور به إن أُريد به الواجب لأنّ الأمر حقيقة في الوجوب، مجاز في غيره، انتقض التعريف في عكسه بخروج نية المندوب. وإن أُريد به مطلق المطلوب فعله ولو على وجه الإباحة كالمطلوب في قوله تعالى: ﴿وَإِذَا

(١) القواعد والفوائد: ج ١ ص ٧٩.

(٢) قواعد الأحكام: ج ١ ص ٩ الفصل الرابع.

حللتهم فاصطادوا<sup>(١)</sup> الزم مع ارتكاب المجاز صدقه على إرادة إيجاد المباح كالاصطياد في الآية على الوجه المطلوب فيها. وفي عدّ ذلك نية عند الفقهاء بعد<sup>(٢)</sup> إنتهى.

وفيه نظر، فإنّ المأمور به ما ترجّح فعله شرعاً، فيدخل فيه المندوب، ويخرج المباح عند غير الكعبي.

وما يترأى من أنّ دخوله في المأمور به ينافي ماهو مختار المحققين من أنّ الأمر حقيقة في الوجوب مجاز في غيره فليس بشيء، لأنّ مرادهم بالأمر في قولهم «الأمر حقيقة في الوجوب» هو صيغة «افعل» وما بمعناها، لا لفظة «أمر» فإنّها عندهم للقدر المشترك بين الوجوب والندب، أعني مطلق الترجيح على ما يقتضيه حكمهم بأنّ المطلوب مأمور به حقيقة كما حكاه المحقق العضدي في شرح المختصر.

و غاية ما يمكن أن يقال: إنّ اعتراض شيخنا طاب ثراه مبنيّ على الإغماض عن حكمهم بأنّ المندوب مأمور به حقيقة . وليس غرضه تزييف التعريف من أصله، بل هو بحث الزامي مع العلامة قدّس الله روحه، فإنّه و ان تردّد في النهاية<sup>(٢)</sup> في أنّ المندوب مأمور به ، لكنّه جزم في التهذيب<sup>(٣)</sup> بأنّه غير مأمور به ، والبحث معه بناءً على مذهبه في التهذيب، فتدبّر.

## هداية

[ في بيان لزوم النية في العبادة ]

اشتهر الاستدلال بين أصحابنا رضوان الله عليهم على أنّه لا بدّ في

(١) جامع المقاصد: ج١ ص ١٩٧.

(٢) نهاية الوصول الى علم الأصول (مخطوط).

(٣) تهذيب الوصول الى علم الأصول: (مخطوط).



العبادات من النية بقوله تعالى: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾<sup>(١)</sup>.

وفي دلالة الآية الكريمة على ذلك نظر، لأنَّ «الدين» فيها مفعول «مخلصين» وضمير «أُمِرُوا» يعود إلى أهل الكتابين، أي ما أمر اليهود والنصارى إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الْعِبَادَةَ غير مشركين به من سواء كعزير وعيسى عليهما السلام.

قال الشيخ الجليل أبو علي الطبرسي في تفسيره الموسوم بجوامع الجامع: وما أُمِرُوا في التوراة والإنجيل إِلَّا بِالْدِّينِ الْحَنِيفِ، لَكُنْهُمْ حَرَفُوا وَبَدَّلُوا<sup>(٢)</sup>. ومثله قال في الكشف<sup>(٣)</sup>.

وقال في تفسيره الموسوم بمجمع البيان: «مخلصين له الدين» أي لا تخلطوا بعبادته عبادة ماسواه<sup>(٤)</sup>.

وقال البيضاوي: «مخلصين له الدين» أي لا يشركون به<sup>(٥)</sup>.

وقال الفاضل النيشابوري: استدلل بالآية من قال أنَّ الإيمان عبارة عن مجموع الاعتقاد والعمل، لأنه سبحانه ذكر العبادة بالإخلاص وهو التوحيد ثم عطف عليه إقامة الصلاة وإيتاء الزكاة، ثم أشار إلى المجموع بقوله: ﴿ذَلِكَ دِينُ الْقِيَمَةِ﴾. ورد بالمنع من أنَّ المشار إليه هو المجموع لم لا يجوز أن يكون إشارة إلى التوحيد فقط<sup>(٦)</sup> إلى آخر ما قاله.

والحاصل أنَّ الآية الكريمة إنما دلَّت على أمر أهل الكتابين بعبادة الله تعالى حال كونهم موحدين غير مشركين، ولم تدلَّ على أنَّ النية لا بدَّ

(١) البيئنة: ٥.

(٢) جوامع الجامع: ص ٥٤٩ في تفسير الآية (٥) من سورة البيئنة.

(٣) تفسير الكشف: ج ٤ ص ٧٨٢ في تفسير الآية (٥) من سورة البيئنة.

(٤) مجمع البيان: ج ٩ - ١٠ ص ٥٢٣ في تفسير الآية (٥) من سورة البيئنة.

(٥) تفسير البيضاوي: ج ٢ ص ٥٧٠ في تفسير الآية (٥) من سورة البيئنة.

(٦) تفسير النيشابوري: ج ٣٠ ص ١٤٣ في تفسير الآية (٥) من سورة البيئنة.

منها في العبادات بشيء من الدلالات، بل غاية مادلت عليه أنّ عبادة المشركين غير صحيحة، وأين هذا عن ذلك؟! فتدبر<sup>(١)</sup>.

ثم الآية وإن كانت حكاية عن تكليف أهل الكتابين ولا يلزمنا ما كلفوا به في كتابهم إلا أنّ قوله سبحانه في آخرها: ﴿وذلك دين القيمة﴾ أي دين الملة القيمة يشعر بأنّ الأمر المذكور ثابت في شرعنا أيضاً، فلذلك استدللّ بها أصحابنا على ما استدّلّوا.

## بيان مراد ودفع إيراد

[ في تركّب النية من تصوّر وقصد الفعل ]

لابدّ في النية من القصد الى إيقاع الفعل، فمن تصوّر الفعل من دون قصد الى إيقاعه فهو غير نية حقيقة، وقد يطلق على هذا التصوّر اسم النية<sup>(٢)</sup>، كما قال الفقهاء: لو نوى المتوصّي رفع حدث والواقع غيره فإن كان غلطاً صحّ وإن كان عمداً بطل، لأنّه في صورة الغلط قاصد الى رفع حدث في الجملة، وأمّا في صورة العمد فلم يحصل منه قصد الى دفع الشيء، وأنما تصوّر رفع غير الواقع فيبطل وضوؤه على الأصحّ، لأنّه غير ناء في الحقيقة، بل هو لالعاب.

(١) في هامش (ع): وجهه أنّه يمكن أن يراد بعدم الشرك في العبادة قصد العابد بها التقرب الى الله وحده، وهذا القصد نية. ولا يخفى أنّ كلام المفسّرين يحتمل ما قلناه احتمالاً ظاهراً، ومع قيام الاحتمال يسقط الاستدلال. (منه رحمه الله).

(٢) الفقهاء رضوان الله عليهم كثيراً ما يطلقون على ما هو بصورة الشيء اسم ذلك الشيء، كقولهم فيما إذا اختلط قتلى المسلمين بقتلى الكفّار أنّه يجب الصلاة على الجميع ويفرد المصلّي المسلمين بالنية، إذ مع إفراد البعض بالنية لاصلة على الكلّ في الحقيقة، وأنما الموجود صورتها حينئذٍ. وكذا قولهم بوجوب الغسل على الذمّة الحائض تحت المسلم إذا طهرت من الحيض وقلنا بتوقّف الوطء على الغسل، فإنّ الواقع منها صورة الغسل أيضاً كما قالوه. (منه رحمه الله).

قال العلامة في بحث نيّة الوضوء من نهاية الأحكام : لا يجب التعرّض لنفي حدث معيّن، فإن نواه وكان هو الثابت صحّ إجماعاً، ولو كان غيره فإن كان غلطاً فالأقرب الصّحّة لعدم اشتراط التعرّض لها فلا يضرّ الغلط فيها، وإن كان عامداً فالأقرب البطلان لتلاعبه بالطهارة<sup>(١)</sup>. إنتهى كلامه طاب ثراه.

فقوله «لتلاعبه بالطهارة» إشارة الى عدم حصول القصد.

وقال الرافعي في العزيز: إذا نوى رفع حدث النوم ولم ينم وإنما بال، نظر فإن كان غلطاً صحّ وضوؤه، وإن كان عامداً لم يصحّ في أصحّ الوجهين، لأنّه متلاعب بطهارته<sup>(٢)</sup>. إنتهى كلامه.

فقد جعل الفقهاء الغلط ناوياً والعامد لاعباً، لأنّ الغلط قاصد لرفع الحدث في الجملة والعامد غير قاصد وإنما حصل منه تصوّر وحدث نفس فقط، و لم يريدوا أنّ العامد في الصورة المذكورة قاصد لرفع غير الواقع ليرد ما أورده بعض الأعلام عليهم في الرسالة الموسومة بالأنموذج حيث قال: إنّ النية هي القصد، وقصد إزالة مالم يعتقد حصوله مستحيل من الحيوان فضلاً عن الإنسان، فلا يتصوّر منه غير حدوثه إلّا غلطاً، فالتقييد بالغلط غلط<sup>(٣)</sup> الى آخر ما قاله، والله أعلم.

### بسط مقال لتوضيح حال

[التوجيهات المختلفة لحديث «نية المؤمن خير من عمله»]

قد تضمّن هذا الحديث تفضيل النية على العمل. ونقل الخاصّة والعامّة عن النبيّ صلى الله عليه وآله وسلّم: «نية المؤمن خير من

(١) نهاية الأحكام: ج ١ ص ٣٠.

(٢) فتح العزيز في شرح الوجيز المطبوع بهامش المجموع: ج ١ ص ٣٢٠.

(٣) الأنموذج: ليس لدينا هذا الكتاب.

عمله»<sup>(١)</sup>. وقد قيل فيه وجوه:

**الأول:** أن المراد بنية المؤمن اعتقاده الحق. ولاريب أنه خير من أعماله، إذ ثمرته الخلود في الجنة، وعدمه يوجب الخلود في النار بخلاف العمل.

وبهذا يزول الإشكال فيما يروى في تتمّة هذا الحديث من قوله صلى الله عليه وآله وسلم: «ونية الكافر شرّ من عمله».

**الثاني:** أن المراد أن النية بدون العمل خير من العمل بدون النية. ورد بأن العمل بدون النية لاخير فيه أصلاً. وحقيقة التفضيل تقتضي المشاركة ولو في الجملة.

**الثالث:** أن المؤمن ينوي خيرات كثيرة لايساعده الزمان على عملها، فكأن الثواب المترتب على نيّاته أكثر من الثواب المترتب على أعماله، وهذا الكلام ينسب الى ابن ذرير اللغوي رحمه الله.

**الرابع:** أن طبيعة النية خير من طبيعة العمل، لأنه لا يترتب عليها عقاب أصلاً، بل إن كانت خير أئيب عليها، وإن كانت شرّاً كان وجودها كعدمها، بخلاف العمل فإنّ من يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شرّاً يره<sup>(٢)</sup> فصحّ أن النية بهذا الاعتبار خير من العمل.

**الخامس:** أن النية من أعمال القلب، وهو أفضل من الجوارح، فعمله أفضل من عملها، ألا ترى الى قوله تعالى: ﴿أقم الصلاة لذكري﴾<sup>(٣)</sup> جعل سبحانه الصلاة وسيلة الى الذكر، والمقصود أشرف من الوسيلة، فأعمال القلب مستورة عن الخلق لا يتطرّق إليها الرياء ونحوه بخلاف أعمال

(١) الكافي: ج ٢ ص ٨٤ ح ٢.

(٢) مقتبس من قوله تعالى في سورة الزلزلة الآية (٧ - ٨): «فمن يعمل مثقال ذرة... الى آخر الآية».

(٣) طه: ١٤.

الجوارح.

السادس: أنَّ المراد أنَّ نيَّة بعض الأعمال الشاقَّة كالحجَّ والجهاد خير من بعض الأعمال الخفيفة كتلاوة آية والصدقة بدرهم مثلاً<sup>(١)</sup>.

السابع: أنَّ لفظة «خير» ليست اسم تفضيل، بل المراد أنَّ نيَّة المؤمن عمل خير من جملة أعماله، و«من» تبعيضية وتُقل هذا عن السيّد المرتضى رضي الله عنه.

وبه يندفع التنافي بين هذا الحديث وبين ما يروى عنه صلى الله عليه وآله وسلم: «أفضل الأعمال أحمرها»<sup>(٢)</sup> و يزول الإشكال المشهور في قوله صلى الله عليه وآله وسلم: «نيَّة الكافر شرٌّ من عمله»<sup>(٣)</sup> فإنَّ لفظة «شرٌّ» حينئذٍ كلفظة «خير» في عدم إرادة التفضيل.

ولا يخفى عدم جريان هذا الوجه في الحديث الذي نحن بصدد الكلام فيه.

الثامن: أنَّ المراد بالنيَّة تأثر القلب عند العمل وإنقياده الى الطاعة و إقباله على الآخرة وانصرافه عن الدنيا، وذلك يشتدّ بشغل الجوارح في الطاعات وكفّها عن المعاصي، فإنَّ بين الجوارح والقلب علاقة شديدة يتأثر كلّ منهما بالآخر، كما إذا حصل للأعضاء آفة سرى أثرها الى القلب فاضطرب، وإذا تألّم القلب بخوف مثلاً سرى أثره الى الجوارح فارتعدت، والقلب هو الأمير المطاع والجوارح كالرعايا والأتباع. والمقصود من أعمالها حصول ثمرة للقلب، فلا تظنَّ أنَّ في وضع الجبهة على الأرض

(١) في هامش (ع): هذا الوجه مذكور في كلام بعض الأصحاب، ولا يخفى ضعفه. (منه رحمه الله).

(٢) النهاية لابن الأثير: ج ١ ص ٤٤٠ مادة «حمز».

(٣) في هامش (ع): الإشكال المشهور أنَّه كيف يكون نيَّة الكافر شرّاً من عمله مع ما ورد في الحديث من أنَّ ابن آدم إذا همَّ بالحسنة كتبت له حسنة وإذا همَّ بالسيئة لم تكتب له شيء حتى يعمل. (منه رحمه الله).

غرضاً من حيث إنه جمع بين الجبهة والأرض، بل من حيث إنه بحكم العادة يؤكد صفة التواضع في القلب، فإن من يجد في نفسه تواضعاً فإذا استعان بأعضائه وصورها بصورة التواضع تأكد بذلك تواضعه، وأما من يسجد تغافلاً عن التواضع وهو مشغول القلب بأغراض الدنيا فلا يصل من وضع جبهته على الأرض أثر إلى قلبه، بل سجوده كعدمه، نظراً إلى الغرض منه، فكانت النية روح العمل وثمرته والمقصد الأصلي من التكليف به، فكانت أفضل. وهذا الوجه قريب من الوجه الخامس.

التاسع: أن النية ليست مجرد قولك عند الصلاة أو الصوم أو التدريس: أصلي أو أصوم أو أدرس قربة إلى الله ملاحظاً معاني هذه الألفاظ بخاطرك ومتصوراً لها بقلبك.

هيهات أنما هذا تحريك لسان وحديث نفس، وإنما النية المعتبرة إنبعثت النفس وميلها وتوجهها إلى ما فيه غرضها ومطلبها إما عاجلاً وإما آجلاً. وهذا الإنبعث والميل إذا لم يكن حاصلًا لها لا يمكنها اختراعه واكتسابه بمجرد النطق بتلك الألفاظ وتصور تلك المعاني، وما ذلك إلا كقول الشبعان: اشتهي الطعام وأميل إليه قاصداً حصول الميل والإشتهاء، وكقول الفارغ: عاشق فلاناً وأحبته وأنقاد إليه وأطيعه، بل لا طريق إلى اكتساب صرف القلب إلى الشيء وميله إليه وإقباله عليه إلا بتحصيل الأسباب الموجبة لذلك الميل والإنبعث واجتناب الأمور المنافية لذلك المضادة له، فإن النفس إنما تنبعث إلى الفعل وتقصده وتميل إليه تحصيلًا للغرض الملائم لها بحسب ما يغلب عليها من الصفات.

فإذا غلب على قلب المدرّس مثلاً حب الشهرة وإظهار الفضيلة وإقبال الطلبة عليه وانقيادهم إليه فلا يتمكن من التدريس بنية التقرب إلى الله سبحانه بنشر العلم وإرشاد الجاهلين، بل لا يكون تدريسه إلا لتحصيل تلك المقاصد الواهية والأغراض الفاسدة وإن قال بلسانه: أدرس قربة إلى

الله، وتصور ذلك بقلبه، وأثبتته في ضميره، وما دام لم يقلع تلك الصفات الذميمة من قلبه لا عبرة بنيته أصلاً.

وكذا إذا كان قلبك عند نية الصلاة منهمكاً في أمور الدنيا والتهالك عليها والانبعاث في طلبها فلا يتيسر لك توجيهه بكليته الى الصلاة و تحصيل الميل الصادق إليها والإقبال الحقيقي عليها، بل يكون دخولك فيها دخول متكلف لها متبرم بها، ويكون قولك «أصلي قربة الى الله» كقول الشبعان «اشتهي الطعام» وقول الفارغ «أعشق فلاناً». والحاصل أنه لا يحصل لك النية الكاملة المعتد بها في العبادات من دون ذلك الميل والإقبال وقمع ما يضاذه من الصوارف والأشغال، وهو لا يتيسر إلا إذا صرفت قلبك عن الأمور الدنيوية وطهرت نفسك عن الصفات الذميمة الدنية وقطعت نظرك عن حظوظك العاجلة بالكلية.

ومن هنا يظهر أن النية أشق من العمل بكثير، فيكون أفضل منه. وتبين لك أن قوله صلى الله عليه وآله وسلم: «أفضل الأعمال أحمرها» غير منافٍ لقوله صلى الله عليه وآله وسلم: «نية المؤمن خير من عمله» بل هو كالمؤكد والمقرر له، والله وليّ التوفيق.

# الحديث الثامن والثلاثون

\* التوبة وشرائطها \*



«... قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: من تاب قبل موته بسنة قبل الله توبته.  
ثم قال: إنَّ السنة لكثير، من تاب قبل موته بشهر قبل الله توبته.  
ثم قال: إنَّ الشهر لكثير، من تاب قبل موته بجمعة قبل الله توبته.  
ثم قال: إنَّ الجمعة لكثير، من تاب قبل موته بيوم قبل الله توبته.  
ثم قال: إنَّ يوماً لكثير، من تاب قبل أن يعاين قبل الله توبته».

وبالسند المتصل الى الشيخ الجليل عماد الإسلام محمد بن يعقوب الكليني، عن عدّة من أصحابنا، عن أحمد بن محمد، عن ابن فضال، عمّن ذكره، عن الإمام أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام قال: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلّم: من تاب قبل موته بسنة قبل الله توبته. ثمّ قال: إنّ السنة لكثير، من تاب قبل موته بشهر قبل الله توبته. ثمّ قال: إنّ الشهر لكثير، من تاب قبل موته بجمعة قبل الله توبته. ثمّ قال: إنّ الجمعة لكثير، من تاب قبل موته بيوم قبل الله توبته. ثمّ قال: إنّ يوماً لكثير، من تاب قبل أن يعاين قبل الله توبته<sup>(١)</sup>.

## بيان

مالعله يحتاج الى البيان في هذا الحديث

﴿من تاب قبل موته بسنة﴾: التوبة لغة: الرجوع. وتنسب الى العبد والى الله سبحانه. ومعناها على الأول: الرجوع عن المعصية الى الطاعة. و على الثاني: الرجوع عن العقوبة الى اللطف والتفضل.

وفي الاصطلاح: الندم على الذنب لكونه ذنباً. فخرج الندم على شرب الخمر مثلاً لإضراره بالجسم.

وقد يزداد: «مع العزم على ترك المعادة أبداً» وأنّ هذا الإعزام لازم لذلك الندم غير منفك عنه.

والكلام الجامع في هذا الباب ما قاله بعض ذوي الألباب: إنّ التوبة لا تحصل إلاّ بحصول أمور ثلاثة:

أولها: معرفة ضرر الذنوب وكونها حجاباً بين العبد و محبوبه، و سموماً قاتلة لمن يباشرها. فإذا عرف ذلك وتيقّنه حصل من ذلك حالة ثانية هي التألّم لفوات المحبوب والتأسّف من فعل الذنوب. وهذا التألّم والتأسّف هو المعبر عنه بالندم. وإذا غلب هذا الألم حصل حالة ثالثة هي القصد الى أمور ثلاثة لها تعلّق بالحال والاستقبال والمضي. فالمتعلّق بالحال هو ترك ما هو مقيم عليه من الذنوب. والمتعلّق بالاستقبال هو العزم على عدم العود اليها الى آخر العمر. والمتعلّق بالماضي تلافي ما يمكن تلافيه من قضاء الفوائت والخروج من المظالم. فهذه الثلاثة أعني المعرفة والندم والقصد الى المذكورات أمور مترتبة في الحصول.

وقد يطلق على مجموعها اسم التوبة. وكثيراً ما يُطلق على الثاني أعني الندم وحده، و تجعل المعرفة مقدّمة لها، و ذلك القصد ثمرة متأخّرة عنها. وقد يُطلق على مجموع الندم والعزم.

هذا وقد عرّفها بعض أصحاب القلوب برجوع الآبق عن الجرم السابق. وبعضهم: بإذابة الأحشاء لما سلف من الفحشاء.

وبعضهم: بأنّها خلع لباس الجفاء وبسط بساط الوفاء.

﴿ قبل الله توبته ﴾: المراد بقبول التوبة إسقاط العذاب المترتب على الذنب الذي تاب منه. وسقوط العقاب بالتوبة ممّا أجمع عليه أهل الإسلام، وإنّما الخلاف في أنّه هل يجب على الله حتّى لو عاقب بعد التوبة كان ظلماً أو هو تفضّل بفعله سبحانه كرمأمنه ورحمة بعباده؟<sup>(١)</sup>

المعتزلة على الأوّل، والأشاعرة على الثاني، وإليه ذهب الشيخ<sup>(٢)</sup> أبو جعفر الطوسي قدّس الله روحه في كتاب الاقتصاد<sup>(٣)</sup> والعلامة جمال الملة والدين رحمه الله في بعض كتبه الكلامية<sup>(٤)</sup> و توقّف المحقّق الطوسي طاب ثراه في التجريد<sup>(٥)</sup>. ومختار الشيخين هو الظاهر. ودليل الوجوب مدخول.

﴿ من تاب قبل أن يعاين ﴾: أي يرى ملك الموت كما روي عن ابن عبّاس رضي الله عنهما.

ويمكن أن يراد بالمعاينة علمه بحلول الموت وقطعه الطمع من الحياة وتيقّنه ذلك كأنّه يعاينه، وأن يُراد معاينة رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم وأمير المؤمنين عليه السلام.

فقد روي في الكافي<sup>(٦)</sup> وغيره أنّهما عليهما السلام يحضران عند

(١) في هامش (ع): قال الشيخ أبو علي الطبرسي في تفسيره الموسوم بمجمع البيان في تفسير قوله تعالى في سورة المؤمن ﴿ فاغفر للذين تابوا واتّبعوا سبيلك ﴾ في هذه الآية دلالة على أن إسقاط العقاب عند التوبة تفضّل من الله تعالى، إذ لو كان واجباً لكان لا يحتاج فيه الى مسألتهم بل كان يفعله لا محالة. إنتهى كلامه.

وفيه نظر إذ يحتمل أن يكون من قبيل قوله: ﴿ ربّنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا ﴾ وقد مرّ الكلام فيه في الحديث الثلاثين. (منه رحمه الله).

(٢) في (ع): الشيخ العارف.

(٣) الاقتصاد: ص ١٢٤.

(٤) كشف المراد: ص ٤٢٤.

(٥) تجريد الاعتقاد: ص ٣٠٨.

(٦) الكافي: ج ٣ ص ١٢٨ باب ما يعاين المؤمن والكافر.

كُلُّ محتضر يبشّرانه بما يؤول إليه حاله من سعادة أو شقاوة، أو معاينة منزلته في الآخرة، كما روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلّم أنه قال: لن يخرج أحدكم من الدنيا حتّى يعلم أين مصيره، و حتّى يرى مقعده من الجنّة أو النار.

وفي الكافي: عن أبي بصير قال: قال أبو عبد الله عليه السلام جعفر بن محمد الصادق عليه السلام إذا حيل بينه وبين الكلام أتاه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلّم ومن شاء الله، فجلس رسول الله صلى الله عليه وآله وسلّم عن يمينه والآخر عن شماله، فيقول له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلّم: أمّا ما كنت ترجو فهو ذا أمامك، وأمّا ما كنت تخاف فقد أمنت منه. ثمّ يُفتح له باباً الى الجنّة فيقول: هذا منزلك من الجنّة فإن شئت رددناك الى الدنيا ولك فيها ذهب وفضّة. فيقول: لا حاجة لي في الدنيا<sup>(١)</sup> الحديث.

والمراد بـ«من شاء الله» في قوله عليه السلام: «أتاه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلّم ومن شاء الله»: أمير المؤمنين عليه السلام كما ورد التصريح بذلك في أحاديث متكرّرة. ولعلّ الإبهام في هذا الحديث وقع للتقيّة.

## تبصرة

[في بيان وجوب فورية التوبة]

لاريب في وجوب التوبة على الفور<sup>(٢)</sup> فإنّ الذنوب بمنزلة السموم

(١) الكافي: ج ٣ ص ١٢٩ ح ٢.

(٢) لاخلاف في أصل وجوبها سمعاً أمّا الخلاف في وجوبها عقلاً، فأثبتها المعتزلة لدفعها ضرر العقاب. وهذا كما لا يخفى لايدلّ على وجوب التوبة عن الصغائر ممّن يجتنّب الكبائر لأنّها مكفّرة حينئذٍ. ولهذا ذهب الدهشية الى وجوبها عن الصغائر سمعاً لا عقلاً. نعم الاستدلال بأنّ الندم على القبيح من مقتضيات العقل الصحيح يعم القسمين. وأمّا فورية الوجوب فقد صرح

المضرة بالبدن، وكما يجب على شارب السم المبادرة الى الاستفراغ تلافياً لبدنه المشرف على الهلاك كذلك يجب على صاحب الذنوب المبادرة الى تركها والتوبة منها تلافياً لدينه المشرف على التهافت والاضمحلال، ومن أهمل المبادرة الى التوبة و سوفها من وقت الى وقت فهو بين خطرين عظيمين إن سلم من واحد فلعله لا يسلم من الآخر:

أحدهما: أن يعاجله الأجل فلا ينتبه من غفلته إلا وقد حضر الموت وفات وقت التدارك وانسدّت أبواب التلافي وجاء الوقت الذي أشار اليه سبحانه بقوله: ﴿و حيل بينهم وبين ما يشتهون﴾<sup>(١)</sup> و صار يطلب المهلة والتأخير يوماً أو ساعة، فيقال له: لا مهلة كما قال سبحانه: ﴿من قبل أن يأتي أحدكم الموت فيقول ربّ لولا أخرتني الى أجل قريب﴾<sup>(٢)</sup>.

قال بعض المفسّرين في تفسير هذه الآية: إنّ المحتضر يقول عند كشف الغطاء: يا ملك الموت أخرني يوماً أعذر فيه الى ربّي وأتوب إليه وأتزوّد صالحاً. فيقول: فنيّت الأيّام. فيقول: أخرني ساعة. فيقول: فنيّت الساعات. فيغلق عنه باب التوبة ويغرغر بروحه الى النار ويتجرّع غصة اليأس وحسرة الندامة على تضييع العمر، وربّما اضطرب أصل إيمانه في صدمات تلك الأحوال، نعوذ بالله من ذلك.

وثانيهما: ان تتراكم ظلمات المعاصي على قلبه الى أن تصير ريناً وطبعاً فلا تقبل المحو، فإنّ كلّ معصية يفعلها الإنسان تحصل منها ظلمة

---

بها المعتزلة فقالوا يلزم بتأخيرها شناعة إثم آخر يجب التوبة منه أيضاً حتّى أنّ من أخر التوبة من الكبيرة ساعة واحدة فقد فعل كبيرتين ، وساعتين أربع كبائر: الأوّلان وترك التوبة من كلّ منهما، وثلاث ساعات ثمان كبائر، وهكذا، وأصحابنا يوافقونهم على الفورية لكنّهم لم يذكروا هذا التفصيل في كتبهم الكلامية والله أعلم. (منه رحمه الله).

(١) سبأ: ٥٤.

(٢) المنافقون: ١٠.

في قلبه كما تحصل من نفس الإنسان ظلمة في المرأة، فإذا تراكمت ظلمة الذنوب صارت كما يصير بخار النفس عند تراكمه على المرأة صداً، فإذا تراكم الرين صار طبعاً فيطبع على قلبه كالخبث على وجه المرأة إذا تراكم بعضه فوق بعض وطال مكثه وغاص في جرمها وأفسدها فصارت لا تقبل الصقل أبداً. وقد يعبر عن هذا القلب بالقلب المنكوس والقلب الأسود.

روى الشيخ الجليل محمد بن يعقوب الكليني في كتاب الكافي عن الإمام أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام أنه قال: كان أبي يقول: مامن شيء أفسد للقلب من الخطيئة. إن القلب ليوافق الخطيئة فلا تزال به حتى تغلب عليه فيصير أعلاه أسفله<sup>(١)</sup>.

وروى في الكتاب المذكور أيضاً عن الإمام أبي جعفر محمد بن علي الباقر عليه السلام أنه قال: مامن عبد إلا وفي قلبه نكتة بيضاء، فإذا أذنب ذنباً خرج في النكتة نكتة سوداء، فإن تاب ذهب ذلك السواد، وإن تهاوى في الذنوب زاد ذلك السواد حتى يغطي البياض، فإذا غطى البياض لم يرجع صاحبه إلى خير أبداً، وهو قول الله عز وجل: ﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾<sup>(٢)</sup>.

وقوله عليه السلام: «لم يرجع صاحبه إلى خير أبداً» يدل على أن صاحب هذا القلب لا يرجع عن المعاصي ولا يتوب منها أبداً، ولو قال بلسانه: «تبت إلى الله» يكون هذا القول مجرد تحريك اللسان من دون موافقة القلب فلا أثر له أصلاً، كما أن قول القصار «غسلت الثوب» لا يصير الثوب نقياً من الأوساخ. وربما يؤول حال صاحب هذا القلب إلى عدم المبالاة بأوامر الشريعة ونواهيها، فيسهل أمر الدين في نظره، ويزول وقع الأحكام الإلهية من قلبه، وينفر عن قبولها طبعه، وينجر ذلك إلى

(١) الكافي: ج ٢ ص ٢٦٨ ح ١.

(٢) الكافي: ج ٢ ص ٢٧٣ ح ٢٠.

اختلال عقيدته وزوال إيمانه فيموت على غير الملة. وهو المعبر عنه بسوء الخاتمة. نعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا.

## تذكرة

[ في لزوم العزم على عدم العود الى الذنب في صحّة التوبة ]

العزم على عدم العود الى الذنب فيما بقي من العمر لابد منه في التوبة. وهل إمكان صدوره منه في بقية العمر شرط حتى لو زنى ثمّ جبّ وعزم على أن لا يعود الى الزنا على تقدير قدرته عليه لم تصحّ توبته، أم ليس بشرط فتصح؟ الأكثر على الثاني، بل نقل بعض المتكلمين إجماع السلف عليه. وأولى من هذا بصحة التوبة من تاب في مرض مخوف غلب على ظنّه الموت فيه.

أمّا التوبة عند حضور الموت وتيقن الفوت - وهو المعبر عنه بالمعينة - فقد انعقد الإجماع على عدم صحّتها، ونطق بذلك القرآن، قال سبحانه: ﴿وليس التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن ولا الذين يموتون وهم كفّار أولئك اعتدنا لهم عذاباً أليماً﴾ (١).

وفي الحديث: عن النبيّ صلّى الله عليه وآله وسلّم: «إنّ الله يقبل توبة من قبل العبد ما لم يغرغر» (٢).

والغرغرة: تردّد الماء وغيره من الأجسام المائعة في الحلق. والمراد هنا تردّد الروح وقت النزاع.

وقد روى محدّثو الإمامية عن أئمة أهل البيت عليهم السلام أحاديث متكرّرة في أنّه لا تقبل التوبة عند حضور الموت وظهور علاماته

(١) النساء: ١٨.

(٢) الجامع الصغير: ج ١ ص ٧٧.

ولذلك  
أمر الله  
عليه السلام  
المكي  
فإنّ  
قال  
سوسى



و مشاهدة أهواله<sup>(١)</sup>.

وربما علل ذلك بأن الإيمان برهاني، ومشاهدة تلك العلامات والأهوال في ذلك الوقت تصير الأمر عياناً، فيسقط التكليف، كما أن أهل الآخرة لما صارت معارفهم ضرورية سقطت التكليف عنهم.

قال بعض المفسرين: ومن لطف الله تعالى بالعباد أن أمر قابض الأرواح الابتداء في نزعها من أصابع الرجلين ثم تصعد شيئاً فشيئاً إلى أن تصل إلى الصدر ثم تنتهي إلى الحلق ليتمكن في هذه المهلة من الإقبال بالقلب على الله تعالى والوصية والتوبة مالم يعاين والاستحلال وذكر الله سبحانه فتخرج روحه وذكر الله على لسانه فيرجى بذلك حسن خاتمته، رزقنا الله ذلك بمنه وكرمه.

### تنبيه<sup>(٢)</sup>

[في بيان التوبة النصوح]

ورد في القرآن العزيز الأمر بالتوبة النصوح، قال سبحانه في سورة التحريم: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحاً﴾<sup>(٣)</sup> وقد ذكر المفسرون في معنى التوبة النصوح وجوهاً:

منها: أن المراد توبة تنصح الناس أي تدعوهم إلى أن يأتوا بمثلها لظهور آثارها الجميلة في صاحبها أو تنصح صاحبها فيقلع من الذنوب ثم لا يعود إليها أبداً.

روى الشيخ الجليل محمد بن يعقوب في الكافي عن أبي الصباح الكناني أنه سأل أبا عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام عن قول الله

(١) الكافي: ج ٢ ص ٤٤٠ باب فيما أعطى الله عز وجل آدم عليه السلام وقت التوبة.

(٢) (ع): هداية.

(٣) التحريم: ٨.

عزَّ وجلَّ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا﴾ فقال عليه السلام: يتوب العبد عن الذنب ثم لا يعود فيه<sup>(١)</sup>.

ومنها: أنَّ النُصوح ما كانت خاصَّة لوجه الله سبحانه، من قولهم «عسل نصوح» إذا كان خالصاً من الشمع، بأن يندم على الذنوب لقبحها وكونها خلاف رضى الله سبحانه لا لخوف النار مثلاً.

وقد حكم المحقق الطوسي طاب ثراه في التجريد بأنَّ الندم على الذنوب خوفاً من الناس ليس توبة<sup>(٢)</sup>. وقد مرَّ في الحديث السابع والثلاثين ما ينتفع به في هذا المقام.

ومنها: أنَّ النُصوح من النصيحة وهي الخياطة لأنها تنصح من الدين ما مرَّفته الذنوب أو تجمع بين التائب وبين أولياء الله وأحبَّائه كما يجمع الخياط قطع الثوب.

ومنها: أنَّ النُصوح وصف للتائب، وإسناده إلى التوبة من قبيل الإسناد المجازي. أي توبة تنصحون بها أنفسكم بأن تأتوا بها على أكمل ما ينبغي أن تكون عليه حتَّى تكون قالعة لآثار الذنوب من القلوب بالكلية، وذلك بإذابة النفس بالحسرات ومحو ظلمة السيئات بنور الحسنات.

روى الشيخ أبو علي الطبرسي عند تفسير هذه الآية عن أمير المؤمنين عليه السلام: إنَّ التوبة تجمعها ستة أشياء: على الماضي من الذنوب الندامة، وللفرأض الإعادة، وردَّ المظالم، واستحلال الخصوم، وأن تعزم على أن لا تعود، وأن تذيب نفسك في طاعة الله كما ربَّيتها في المعصية، وأن تذيبها مرارة الطاعات كما أذقتها حلاوة المعاصي<sup>(٣)</sup>.

وأورد السيّد الرضي في كتاب نهج البلاغة أنَّ قائلاً قال بحضرته

(١) الكافي: ج ٢ ص ٤٣٢ ح ٣.

(٢) تجريد الاعتقاد: ص ٣٠٦.

(٣) تفسير جوامع الجامع: ص ٤٨٠.

عليه السلام : استغفر الله . فقال عليه السلام : ثكلتك أمك أتدري ما الاستغفار؟ إنَّ الاستغفار درجة العليين، وهو اسم واقع على ستّة معان: أولها: الندم على ماضى.

الثاني: العزم على ترك العود إليه أبداً.

الثالث: أن تؤدّي الى المخلوقين حقوقهم حتّى تلقى الله سبحانه أملس ليس عليك تبعه.

الرابع: أن تعمد الى كلّ فريضة عليك ضيّعتها فتؤدّي حقّها.

الخامس: أن تعمد الى اللحم الذي نبت على السحت فتؤدّيه بالأحران حتّى تلتصق الجلد بالعظم وينشأ بينهما لحم جديد.

السادس: أن تذيب الجسم ألم الطاعة كما أذقته حلاوة المعصية<sup>(١)</sup>.

وفي كلام بعض الأكابر أنّه كما لا يكفي في جلاء المرأة قطع الأنفاس والأبخرة المسوّدة لوجهها، بل لابدّ من تصقيها وإزالة ما حصل في جرمها من السواد، كذلك لا يكفي في جلاء القلب من ظلمات المعاصي وكدوراتها مجرّد تركها وعدم العود إليها، بل محو آثار تلك الظلمات بأنوار الطاعات، فإنّه كما يرتفع الى القلب من كلّ معصية ظلمة وكدورة كذلك يرتفع إليه من كلّ طاعة نور وضياء. والأولى محو ظلمة كلّ معصية بنور طاعة تضادّها بأن ينظر التائب الى سيئاته مفضّلة ويطلب لكلّ سيئة منها حسنة تقابلها، فيأتي بتلك الحسنة على قدر ما أتى بتلك السيئة، فيكفر استماع الملاهي مثلاً باستماع القرآن والحديث والمسائل الدينية، ويكفر مسّ خطّ المصحف محدثاً بإكرامه وكثرة تقييله وتلاوته، ويكفر المكث في المساجد جنباً بالاعتكاف فيه وكثرة التعبد في زواياه وأمثال ذلك.

وَأَمَّا فِي حَقِّ النَّاسِ فَيُخْرِجُ مِنْ مَظَالِمِهِمْ أَوَّلًا بَرْدَهَا عَلَيْهِمْ  
وَالِاسْتِحْلَالَ مِنْهُمْ، ثُمَّ يُقَابِلُ لِمِذَاؤُهُ لَهُمْ بِالْإِحْسَانِ إِلَيْهِمْ، وَغَضَبِ أَمْوَالِهِمْ  
بِالتَّصَدَّقِ بِمَالِهِ الْحَلَالِ، وَغَيْبَتِهِمْ بِالثَّنَاءِ عَلَى أَهْلِ الدِّينِ وَاشَاعَةِ أَوْصَافِهِمْ  
الْحَمِيدَةِ.

وَعَلَى هَذَا الْقِيَاسِ يُمَحْوُ كُلُّ سَيِّئَةٍ مِنْ حَقِّقِ اللَّهِ أَوْ حَقِّقِ النَّاسِ  
بِحُسْنَةِ تَقَابُلِهَا مِنْ جَنْسِهَا كَمَا يَعَالِجُ الطَّبِيبُ الْأَمْرَاضَ بِأَضْدَادِهَا. فَنَسْأَلُ  
اللَّهَ سُبْحَانَهُ أَنْ يُوَفِّقَنَا لَذَلِكَ بِمَنْنِهِ وَكَرَمِهِ.

### تَنْبِيْهِهِ وَتَوْجِيْهِهِ

[استحباب الغسل بعد الفراغ من التوبة]

اشتهر بين أصحابنا رضوان الله عليهم استحباب غسل التوبة بعدها،  
سواء كانت عن كفر أو فسق.

ومستند الأول ما روي عن النبي صَلَّى اللهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ أَمَرَ  
ثَمَامَةَ الْحَنْفِيَّ وَقَيْسَ بْنَ عَاصِمٍ لَمَّا أَسْلَمَا بِالْغُسْلِ<sup>(١)</sup>.

ومستند الثاني ما رواه الشيخ في تهذيب الأخبار عن الإمام أبي عبد الله  
جعفر بن محمد الصادق أَنَّ رَجُلًا جَاءَ إِلَيْهِ فَقَالَ لَهُ: إِنَّ لِي جِيرَانًا وَلَهُ جَوَارٍ  
يَتَغَنَّيْنَ بِالْعُودِ، فَرُبَّمَا دَخَلْتُ الْمَخْرَجَ فَطَائِلُ الْجُلُوسِ اسْتِمَاعًا مَنِّي لِهِنَّ.  
فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: لَا تَفْعَلْ.

فَقَالَ: وَاللَّهِ مَا هُوَ شَيْءٌ آتِيهِ بِرَجُلِي إِمَّا هُوَ اسْتِمَاعٌ أَسْمَعُهُ بِأَذْنِي.  
قَالَ الصَّادِقُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: تَاللَّهِ أَنْتَ أَمَا سَمِعْتَ اللَّهَ يَقُولُ: ﴿إِنَّ السَّمْعَ  
وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا﴾؟

فَقَالَ الرَّجُلُ: كَأَنِّي لَمْ أَسْمَعْ بِهَذِهِ الْآيَةِ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ مِنْ

عربي ولا عجمي، لاجرم إني قد تركتها، وإني استغفر الله.  
فقال له الصادق عليه السلام: فاغتسل وصلّ ما بدا لك فلقد كنت  
مقيماً على أمر عظيم، ما كان أسوأ حالك لو متّ على ذلك! استغفر الله  
وسله التوبة من كلّ ما يكره فإنه لا يكره إلاّ القبيح، والقبيح دعه لأهله فإنّ  
لكلّ أهلاً<sup>(١)</sup>.

وهذا الخبر رواه الشيخ مرسلًا ولم أظفر به مستنداً في شيء من كتب  
الحديث التي اطلعتُ عليها، ولكن إرساله غير مضرّ فيما هو المقصود،  
بناءً على ما تقدّم في الحديث الحادي والثلاثين.  
ولا يخفى أنّه كما تضمّن الأمر بالفعل تضمّن الأمر بالصلاة أيضاً. ولم  
يتعرّض أكثر فقهاءنا رضوان الله عليهم إلاّ للغسل.

هذا واعلم أنّ أكثر علمائنا أطلق استحباب الغسل للتوبة سواء كانت عن  
الصغائر أو الكبائر. وفي كلام المفيد طاب ثراه أنّه يستحبّ للتوبة عن الكبائر<sup>(٢)</sup>.  
واعترضه شيخنا المحقّق الشيخ عليّ قدّس الله روحه بأنّ الخبر  
يدفعه<sup>(٣)</sup>. وتوضيحه: أنّ الخبر صريح في أنّ توبة ذلك الرجل كانت من  
استماع الغناء من تلك الجواري، وليس استماع الغناء من الكبائر.

ويخطر بالبال أنّ هذا الكلام غير وارد على المفيد رحمه الله، لأنّ  
في الخبر دلالة على أنّ ذلك الرجل كان مصرّاً على الاستماع كما يظهر من  
قوله: «ربّما دخلت المخرج فأطيل الجلوس استماعاً لهنّ» فإنّ «ربّ»  
تأتي في الأغلب للتكثير كما صرّح به في مغني اللبيب<sup>(٤)</sup> بل ذكر الشيخ  
الرضي رحمه الله: إنّ التكثير صار لها كالمعنى الحقيقي والتقليل كالمعنى

(١) تهذيب الأحكام: ج ١ ص ١١٦ ح ٣٦.

(٢) المقنعة: ص ٥١ باب الأغسال المفترضات والمسئونات.

(٣) جامع المقاصد: ج ١ ص ٧٦.

(٤) مغني اللبيب: ج ١ ص ١٣٤ حرف الراء «ربّ».

المجازي المحتاج الى القرينة<sup>(١)</sup>.

وقد صرح شيخنا الشهيد طاب ثراه في قواعده بأن الإصرار يحصل بالإكثار من الصغائر بلا توبة. ولا ريب أن الإصرار على الصغيرة كبيرة<sup>(٢)</sup>. وقول الصادق عليه السلام: «لقد كنت مقيماً على أمر عظيم، ما كان أسوأ حالك لو متّ على ذلك» يُشعر بما قلناه.

على أن المنقول عن المفيد طاب ثراه<sup>(٣)</sup> القول بأن الذنوب كلّها كبائر لا شراكها في الخروج عن طاعة الله سبحانه كما ورد في الحديث: «لا تنظر الى ما فعلت وانظر الى من عصيت». وأنه ربما يطلق الكبير والصغير على الذنب بالإضافة الى ماتحته وما فوقه كتقويل الأجنبية بالنسبة الى النظر والوطىء على ما مرّ تفصيله في الحديث الثلاثين. ولا ريب أن ما صدر عن ذلك الرجل كان معصية لثلاثة أنواع من المعاصي: استماع صوت الأجنبية، وصوت العود، والغناء، فهي كبيرة نظراً الى كلّ منها، بل استماع غنائهنّ كبيرة نظراً الى استماع صوتهنّ. هذا وبما ذكرناه في هذا المقام يندفع أيضاً ما أورده شيخنا الشهيد الثاني طاب ثراه<sup>(٤)</sup> على من قيّد التوبة المستحبّ لها الغسل بما كانت عن كفر أو فسق من لزوم عدم استحباب الغسل للتوبة عن الصغيرة النادرة، فإنّها ليست فسقاً لعدم إخلالها بالعدالة مع شمول النصّ لغسل التوبة منها.

## خاتمة

[في وجوب إتيان حقوق الله وحقوق الناس بعد التوبة]

(١) الكافي: ج ٢ ص ٢٣٠ حروف الجرّ، معنى «ربّ».

(٢) القواعد والفوائد: ج ١ ص ٢٢٧.

(٣) أوائل المقالات: ص ٨٣ القول في صغائر الذنوب.

(٤) اللمعة الدمشقية: ج ١ ص ٦٨٧.

الذنب ان لم يستتبع أمراً آخر يلزم الإتيان به شرعاً كلبس الحرير مثلاً كفى الندم عليه والعزم على عدم العود إليه، ولا يجب شيء آخر سوى ذلك. وإن استتبع أمراً آخر من حقوق الله أو حقوق الناس، مالي أو غير مالي، وجب مع التوبة الإتيان به، وربما كان المكلف مخيراً بين الإتيان بذلك الأمر وبين الاكتفاء بالتوبة من الذنب المستتبع له.

فحقوق الله المالية كالعتق في الكفارة مثلاً يجب الإتيان بها مع القدرة. وغير المالية إن كان غير حدّ كقضاء الفوائت وصوم الكفارة فكذا ذلك. وإن كان حدّاً فالمكلف مخير إن شاء أقر بالذنب عند الحاكم ليقيم عليه وإن شاء ستره واكتفى بالتوبة منه، فلا حدّ عليه، إن تاب قبل قيام البيّنة به عند الحاكم. (١)

وأما حقوق الناس الماليّة فيجب تبرئة الذمّة منها بقدر الإمكان، فإن مات صاحب الحقّ فورثته في كلّ طبقة قائمون مقامه، فمتى دفعه إليهم هو أو ورثته أو أجنبي متبرّع برئت ذمّته، وإن بقي الى يوم القيامة فلفقها ثناً رضوان الله عليهم في مستحقّه وجوه:

الأوّل: أنّه لصاحبه الأوّل.

الثاني: أنّه لآخر وارث ولو بالعموم كالإمام.

الثالث: أنّه ينتقل الى الله سبحانه.

والأوّل هو الأصحّ، وقد دلّت عليه الرواية الصحيحة عن الصادق عليه السلام (١).

وأما حقوقهم الغير الماليّة فإن كان إضلالاً وجب الإرشاد.

(١) هذه الرواية رواها عمر بن يزيد عن الصادق عليه السلام قال: إذا كان للرجل على الرجل دين فمطله حتّى مات، ثمّ صالح ورثته على شيء، فالذي أخذ الورثة لهم وما بقي فهو للميت يستوفيه منه في الآخرة. وإن لم يصلحهم على شيء حتّى مات ولم يقض عنه فهو للميت يأخذه منه (منه رحمه الله).

وإن كان قصاصاً وجب إعلام المستحق له وتمكينه من استيفائه فيقول له: أنا الذي قتلت أباك مثلاً فإن شئت فاقتص مني وإن شئت فاعف عني. وإن كان حقاً كما في القذف فإن كان المستحق له عالماً بصدور ما يوجبه وجب التمكين أيضاً، وإن كان جاهلاً به فهل يجب إعلامه به؟ وجهان: من كونه حقّ آدمي فلا يسقط إلّا بإسقاطه، ومن كون الإعلام تحديداً للذی وتنبيهاً على ما يوجب البغضاء. ومثل هذا يجري في الغيبة أيضاً، وكلام المحقق الطوسي<sup>(١)</sup> وتلميذه العلامة طاب ثراهما<sup>(٢)</sup> يعطي عدم وجوب الإعلام بها.

واعلم إن الإتيان بما يستتبعه الذنوب من قضاء الفوائت وأداء الحقوق والتمكين من القصاص والحدّ ونحو ذلك ليس شرطاً في صحّة التوبة، بل هذه واجبات برأسها والتوبة صحيحة بدونها، وبها تصير أكمل وأتم.

وأما التوبة المبعّضة والمؤقتة والمجملة فمختلف فيها. والأصحّ صحّة المبعّضة وإلّا لما صحّت عن الكفر مع الإصرار على صغيرة. وأما المؤقتة كأن يتوب عن الذنب سنة فاشترط العزم على عدم العود أبداً يقتضي بطلانها.

وأما المجملة كأن يتوب عن الذنوب على الإجمال من دون تفصيلها وهو ذاكر للتفصيل فقد توقّف فيها المحقق الطوسي<sup>(٣)</sup>. والقول بصحّتها غير بعيد، إذ لا دليل على اشتراط التفصيل. والله أعلم بالصواب.

(١) و (٢) كشف المراد: ص ٤٢٢.

(٣) كشف المراد: ص ٤٢٢.



Handwritten text at the top of the page, possibly a title or header.

Handwritten text, first line of the main body.

Handwritten text, second line of the main body.

Handwritten text, third line of the main body.

Handwritten text, fourth line of the main body.

Handwritten text, fifth line of the main body.

Handwritten text, sixth line of the main body.

Handwritten text, seventh line of the main body.

Handwritten text, eighth line of the main body.

Handwritten text, ninth line of the main body.

Handwritten text, tenth line of the main body.

Handwritten text, eleventh line of the main body.

Handwritten text, twelfth line of the main body.

Handwritten text at the bottom of the page, possibly a signature or footer.

# الحديث التاسع والثلاثون

\* تجسّم المال والأولاد والأعمال \*  
\* للانسان حين الموت \*

«... قال أمير المؤمنين علي عليه السلام: إنّ ابن آدم إذا كان في آخر يوم من أيام الدنيا وأوّل يوم من أيام الآخرة مثل له ماله وولده وعمله.

فيلتفت الى ماله فيقول: والله إنّني كنت عليك حريصاً شحيحاً فمالي عندك؟ فيقول: خذ منّي كفنك.

قال: فيلتفت الى ولده فيقول: والله إنّني كنت لكم محبباً و إنّني كنت عليكم محامياً فمالي عندكم؟ فيقولون: نوذّيك الى حفرتك فنواريك فيها.

قال: فيلتفت الى عمله فيقول: والله إنّني كنت فيك لزاهداً و إنّ كنت عليّ لثقيلاً فما عندك؟ فيقول: أنا قرينك في قبرك ويوم نشرك حتّى اعرض أنا و أنت على ربّك...».

وبالسند المتصل الى الشيخ الجليل عماد الإسلام محمد بن يعقوب الكليني، عن علي بن ابراهيم، عن أبيه، عن عمرو بن عثمان وعدة من أصحابنا، عن سهل بن زياد، عن أحمد بن محمد بن أبي نصر والحسن بن علي جميعاً، عن أبي جميلة مفضل بن صالح، عن جابر، عن عبد الأعلى و علي بن ابراهيم ، عن محمد بن عيسى ، عن يونس ، عن إبراهيم بن عبد الأعلى، عن سويد بن غفلة قال:

قال أمير المؤمنين علي عليه السلام: إن ابن آدم إذا كان في آخر يوم من أيام الدنيا وأول يوم من أيام الآخرة مثل له ماله وولده وعمله.  
فيلتفت الى ماله فيقول: والله إنني كنت عليك حريصاً شحيحاً فمالى عندك؟ فيقول: خذ مني كفنك.

قال: فيلتفت الى ولده فيقول: والله إنني كنت لكم محبباً و إنني كنت عليكم محامياً فمالى عندكم؟ فيقولون: نؤدّيك الى حفرتك فنواريك فيها.  
قال: فيلتفت الى عمله فيقول: والله إنني كنت فيك لزاهداً و إن كنت علي لثقيلاً فما عندك؟ فيقول: أنا قرينك في قبرك و يوم نشرك حتى

أعرض أنا وأنت على ربك.

قال: فإن كان لله ولياً أتاه أطيب الناس ريحاً وأحبهم منظراً وأحسنهم ريشاً فقال: أبشر بروح وريحان وجنة نعيم ومقدمك خير مقدم. فيقول له: من أنت؟ فيقول: أنا عمك الصالح إرتحل من الدنيا الى الجنة. وأنه ليعرف غاسله ويناشد حامله أن يعجله.

فإذا دخل قبره أتاه ملكا القبر يجزان أشعارهما ويخدان الأرض بأقدامهما كالرعد القاصف، وأبصارهما كالبرق الخاطف، فيقولان له: من ربك؟ وما دينك؟ ومن نبيك؟

فيقول: الله ربي، وديني الإسلام، ونبيي محمد صلى الله عليه وآله وسلم.

فيقولان: ثبتك الله فيما تحب وترضى. وهو قول الله عز وجل: ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾. ثم يفسحان له في قبره مد بصره، ثم يفتحان له باباً الى الجنة، ثم يقولان: نم قرير العين نوم الشاب الناعم، فإن الله عز وجل يقول: ﴿أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا﴾.

قال: وإذا كان لربه عدوً فإنه يأتيه أقبح من خلق الله زياً وأنتنه ريحاً، فيقول [له]: ابشر بنزل من حميم وتصلية جحيم. وإنه ليعرف غاسله ويناشد حملته أن يحبسوه.

فإذا دخل القبر أتاه ممتحنا القبر فألقيا [عنه]  
أكفانه. ثم يقولان له: من ربك؟ وما دينك؟ ومن  
نبيك؟ فيقول: لا أدري.

فيقولان: لا دريت ولا هديت، فيضربان يافوخه  
بمرزبة معهما ضربة ما خلق الله عز وجل من دابة  
إلا تذر لها ما خلا الثقلين. ثم يفتحان له باباً إلى  
النار، ثم يقولان له: نم بشر حال. ويسلط الله عليه  
حيات الأرض وعقاربها وهوامها فتنهشه حتى  
ييعشه الله من قبره<sup>(١)</sup>.

## بيان

مالعه يحتاج الى البيان في هذا الحديث

﴿مَثَلُ لَه مَالَه وولده وعمله﴾: «مَثَلُ» بالبناء للمفعول وتشديد التاء  
المثلثة، أي صور له كل من الثلاثة بصورة مثالية يخاطبها وتخاطبه. ويجوز  
أن يُراد بالتمثيل خُطُور هذه الثلاثة بالبال و حضور صورها في الخيال، و  
حينئذ تكون المخاطبة بلسان الحال الذي هو أفصح من لسان المقال.

﴿إِنِّي كُنت حَرِيصاً شَحِيحاً﴾: الشح بتثنية أوله: البخل مع الحرص.

﴿نُؤْذِيكَ﴾: بالهمزة أي نوصلك.

﴿إِنِّي كُنت فِيكَ لَزَاهِدٌ﴾: الزهد في الشيء ضد الرغبة فيه. وماضيه

مثلت العين.

﴿وَأَحْسَنَهُمْ رِيَاءً﴾: بكسر الراء المهملة وبعدها ياء مثناة تحتانية

و بعد الألف شين معجمة: اللباس الفاخر.

﴿ ابشر بروح و ريحان وجنة نعيم ﴾: الروح بفتح أوله: الراحة، و بضمه: الرحمة أو الحياة الدائمة.

وقد قُرىء بالوجهين في قوله تعالى: ﴿ فَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُقَرَّبِينَ ﴾ فروح وريحان وجنة نعيم ﴿ (١) 》.

و روى في الكشف قراءة بالضم عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم (٢).

و رواها في مجمع البيان عن الإمام محمد بن علي الباقر عليه السلام أيضاً، و فسر الريحان في الآية بالرزق الطيب (٣).

ونقل الشيخ أبو علي الطبرسي عن بعضهم أنه الريحان المشموم يؤتى به عند الموت من الجنة فيشمه (٤).

﴿ فيقول أنا عملك الصالح ﴾: روى في الكافي في حديث آخر عن الإمام أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام: « فيقول: أنا رأيك الحسن الذي كنت عليه و عملك الصالح الذي كنت تعمله » (٥) و هذا صريح في تجسيم الاعتقاد أيضاً في تلك النشأة.

﴿ ارتحل ﴾: بصيغة فعل الأمر.

﴿ وانه ليعرف غاسله ﴾: هنا فعل مقدّر يدل عليه السياق، والواو حالية، والتقدير: فيرتحل والحال أنه ليعرف غاسله. ويحتمل أن تكون عاطفة على أتاه فلا تقدير.

﴿ و يناشد حامله ﴾: في الصحاح: نشدت فلاناً: إذا قلت: نشدتك الله، أي سألتك بالله (٦).

(١) الواقعة: ٨٧ - ٨٨.

(٢) تفسير الكشف: ج ٤ ص ٤٧٠.

(٣) و (٤) مجمع البيان: ج ٩ - ١٠ ص ٢٢٩.

(٥) الكافي: ج ٣ ص ٢٤٢ ح ١.

(٦) صحاح اللغة: ج ٢ ص ٥٤٣ مادة «نشد».

﴿يَخْذَانِ الْأَرْضَ﴾: بالخاء المعجمة المضمومة والذال المهملة المشددة. أي يشقانها.

﴿وَالرَّعْدَ الْقَاصِفَ﴾: الشديد الصوت.

﴿وَمِنْ نَبِيِّكَ﴾: في كثير من أحاديثنا المروية في الكافي وغيره أنه يُسأل عن إمامه أيضاً<sup>(١)</sup>. ولعلّ مولانا أمير المؤمنين عليه السلام لم يذكر ذلك اكتفاء بشهرته وهضماً لنفسه المقدسة سلام الله عليه.

وروى أصحابنا: إِنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ لَمَّا دُفِنَ فَاطِمَةُ بِنْتُ أَسَدٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا لَقَّنَهَا وَقَالَ لَهَا: ابْنُكَ ابْنُكَ<sup>(٢)</sup>.

﴿فِيَمَا تَحَبُّ وَتَرْضَى﴾: على صيغة الغائب أو المخاطب.

﴿وَهُوَ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ﴾: يجوز عود الضمير لقول الملكين: «يُثَبِّتُكَ اللَّهُ... إِلَى آخِرِهِ» والمضاف محذوف، والتقدير: هو مدلول قول الله عَزَّوَجَلَّ. والأولى عوده إلى تثبيت المؤمن على ما يجيب به الملكين، كما يدلّ عليه ما روي عن النبيّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ ذَكَرَ قَبْضَ رُوحِ الْمُؤْمِنِ فَقَالَ: ثُمَّ تُعَادُ رُوحُهُ فِي جَسَدِهِ وَيَأْتِيهِ مُلْكَانِ فَيَجْلِسَانِ فِي قَبْرِهِ، وَ يَقُولَانِ لَهُ: مَنْ رَبُّكَ؟ وَمَا دِينُكَ؟ وَمِنْ نَبِيِّكَ؟ فيقول: رَبِّي اللَّهُ، وَدِينِي الْإِسْلَامُ، وَنَبِيِّي مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ، فينادي مُنَادٍ مِنَ السَّمَاءِ: أَنْ صَدَقَ عَبْدِي. فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ﴾<sup>(٣)</sup>.

وما روي عنه صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ: إِنَّ الْمُسْلِمَ إِذَا سُئِلَ فِي الْقَبْرِ يَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا رَسُولُ اللَّهِ. فَذَلِكَ قَوْلُ اللَّهِ تَعَالَى: ﴿يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ﴾<sup>(٤)</sup>.

(١) الكافي: ج ٣ ص ٢٣٩ ح ١٢.

(٢) مستدرک الوسائل: ج ٢ ص ٣٤٢ باب ٣٣ من أبواب الدفن ح ٢.

(٣) الدر المنثور: ج ٤ ص ٧٨.

(٤) صحيح البخاري: ج ٦ ص ١٠٠.

﴿الْأَرْضَ﴾  
﴿الرَّعْدَ الْقَاصِفَ﴾  
﴿وَمِنْ نَبِيِّكَ﴾  
﴿فِيَمَا تَحَبُّ وَتَرْضَى﴾  
﴿وَهُوَ قَوْلُ اللَّهِ عَزَّوَجَلَّ﴾



﴿ثُمَّ يَفْسَحَانِ فِي قَبْرِهِ مَدَّ بَصَرَهُ﴾: فسح له يَفْسَح بالفتح: أي وسع له. والفُسْحَة بالضم: السعة. والمراد بمدّ البصر مداه وغايته التي ينتهي إليها.

ولامنافاة بين هذا وبين ما روي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم: «يَفْسَحُ لَهُ فِي قَبْرِهِ سَبْعُونَ ذِرَاعاً فِي سَبْعِينَ»<sup>(١)</sup> وما رواه في الكافي عن الإمام أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام «يَفْسَحُ لَهُ فِي قَبْرِهِ سَبْعَةُ أَذْرَعٍ»<sup>(٢)</sup> لاختلاف الفسحة باختلاف الدرجات، فلعل فسحة الأدنى سبعة أذرع، والأوسط سبعون، والأعلى مدّ البصر.

﴿ثُمَّ يَفْتَحَانِ لَهُ بَاباً إِلَى الْجَنَّةِ﴾: فلا يزال يأتيه من روحها وطيبها الى يوم القيامة، كذا في أحاديث أخر مروية في الكافي<sup>(٣)</sup> وغيره<sup>(٤)</sup>.

﴿ثُمَّ يَقُولَانِ نَمَّ قَرِيرَ الْعَيْنِ﴾: قرّة العين: برودتها وانقطاع بكائها و رؤيتها ما كانت مشتاقة إليه، والقر بالضم: ضدّ الحر. والعرب تزعم أن دمع الباكي من شدة السرور بارد، ودمع الباكي من الحزن حارّ، فقرّة العين كناية عن الفرح والسرور والظفر بالمطلوب يقال: قرّت عينه تقرّه بالفتح والكسر قرّة بالفتح والضم.

﴿نَوْمُ الشَّابِّ النَّاعِمِ﴾: من النعمة بالكسر، وهي ما يتنعم به من مال ونحوه، أو بالفتح وهي نفس التّنعّم. ولعلّ الثاني أولى، فقد قيل: كم ذي نعمة لانهمة له.

﴿فَإِنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ يَقُولُ﴾: هذا الكلام يحتمل أن يكون من كلام الإمام عليه السلام ويكون كالمؤيّد لما تضمّنه الكلام السابق من الفسحة

(١) سنن الترمذي: ج ٣ ص ٢٨٢ كتاب الجنائز ٧٠.

(٢) الكافي: ج ٣ ص ٢٣٨ ح ٩.

(٣) الكافي: ج ٣ ص ١٣١ ح ٤.

(٤) الدرر المنثور: ج ٤ ص ٧٨.

وفتح الباب الى الجنة ونومه قرير العين، وأن يكون من مقول قول الملكين.  
﴿ أصحاب الجنة يومئذ خير مستقراً وأحسن مقيلاً ﴾: المراد اليوم المذكور في قوله سبحانه قيل هذه الآية: ﴿ يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ للمجرمين ويقولون حجراً محجوراً ﴾<sup>(١)</sup>.

وهذا الحديث يدل على أن المراد بذلك اليوم يوم الموت ، و بالملائكة : ملائكة الموت . وهو قول كثير من المفسرين . و فسر بعضهم ذلك اليوم بيوم القيامة والملائكة بملائكة النار.

والمراد بالمستقر: المكان الذي يستقر فيه. وبالمقيل: مكان الاستراحة، مأخوذ من مكان القيلولة.

ويحتمل أن يُراد بأحدهما الزمان أي مكانهم و زمانهم أطيب ما يتخيل من الأمكنة والأزمان، ويحتمل المصدرية فيهما أو في أحدهما.  
﴿ وإذا كان لربّه عدواً ﴾: الظاهر أن المراد به ما يشمل الكافر والفاسق المتماذي في فسقه.

وقد روي في الكافي عن الإمام أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام بطرق عديدة لا يخلو بعضها من اعتبار أنه «لا يسأل في القبر إلا من محض الإيمان محضاً أو محض الكفر محضاً»<sup>(٢)</sup>.

﴿ أقبح من خلق الله زياً ﴾: في الكافي في حديث آخر عن الإمام أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام: «فيقول له: يا عبد الله من أنت؟ فما رأيت شيئاً أقبح منك! فيقول: أنا عملك السيء الذي كنت تعمله و رأيك الخبيث»<sup>(٣)</sup>.

والزّي بكسر الزاي المعجمة وتشديد الياء: الهيئة.

(١) الفرقان: ٢٢.

(٢) الكافي: ج ٣ ص ٢٣٥ ح ١.

(٣) الكافي: ج ٣ ص ٢٤٢ ح ١.

﴿أبشّر بنزل من حميم وتصلية جحيم﴾: البشارة هنا على سبيل التهكم كقوله تعالى: ﴿فبشّرهم بعذاب أليم﴾<sup>(١)</sup>.

والنزل بضمّتين: ما يعدّ للضيف النازل على الشخص من الطعام والشراب. وفيه تهكم أيضاً.

والحميم: الماء الشديد الحرارة يُسقى منه أهل النار أو يصبّ على أبدانهم. والأنسب بالنزل السقي.

والتصلية: التلويح على النار.

﴿أتاه ممتحنا القبر﴾: إضافة اسم الفاعل إمّا الى معموله على حذف المضاف أي ممتحنا صاحب القبر، أو الى غير معموله كمصارع مصر، وهذا أولى.

وقد تظافرت الأحاديث بتسمية هذين الملكين منكراً ونكيراً. وأنكر بعض أهل الإسلام تسميتهما بهذين الاسمين، وقالوا: إنّ المنكر هو ما يصدر عن الكافر من التلجلج عند سؤالهما. والنكير هو ما يصدر عنهما من التقرّيع له، فليس للمؤمن منكر ولا نكير عند هؤلاء، والأحاديث المتكرّرة في خلافهم.

﴿فألقيا أكفانه﴾: تخصيص إلقاء الأكفان بعدوّ الله ظاهر لما فيه من الشناعة المناسبة بحاله.

﴿فيضربان يافوخه بمرزبة معهما ضربة ما خلق الله عزّ وجلّ من دابةٍ إلّا تذعر لها ما خلا الثقلين﴾: اليافوخ بالياء المثناة من تحت وبعد الألف فاء ثمّ واو و آخره خاء معجمة: هو الموضع الذي يتحرّك من رأس الطفل إذا كان قريب عهد بالولادة، وجمعه يافوخ كمصاييح.

والمرزبة بالراء المهملة والزاء المعجمة والباء الموحّدة: عصاة

من حديد.

وفي الصحاح: الأرزبة التي يكسر بها المدر، فإن قلتها بالميم خفت فقلت المرزبة<sup>(١)</sup> إنتهى .

وقال القاضي البيضاوي في شرح المصاييح: إنَّ المحذّثين يشدّدون الباء من المرزبة. والصواب تخفيفه. وإنّما تُشدّد الباء إذا أُبدلت الميم همزة. إنتهى.

ولكن كلام صاحب القاموس<sup>(٢)</sup> صريح في مجيء التشديد في مرزبة أيضاً، ولم يتعرّض فيه لما ذكره الجوهري.

و تذعر بالذال المعجمة والعين المهملة: أي ترفع.

وإنّما سُمّي الإنسان والجنّ بالثقلين لعظم شأنهما بالنسبة الى ما في الأرض من الحيوانات. والعرب تطلق على ماله نفاسة وشأن اسم الثقل.

قال في القاموس: ومنه الحديث: «إني تارك فيكم الثقلين: كتاب الله وعترتي»<sup>(٣)</sup>.

وقيل: سمّيا بذلك لرزانة آرائهما.

وقيل: لأنهما مثقلان بالتكاليف.

هذا ولعلّ الحكمة في عدم سماع الثقلين ذلك بأنهم لو سمعوه لصار الإيمان ضرورياً فيرتفع التكليف. وقد ورد أحاديث متكررة من طرق الخاصة والعامة أنّ الحيوانات العجم تسمع صوت عذاب الميّت في القبر، فعن الإمام أبي جعفر محمد بن عليّ الباقر عليه السلام قال: قال النبيّ صلى الله عليه وآله وسلّم: «إني كنت لأنظر الى الإبل والغنم وأنا أرهاها - وليس من نبيّ إلّا وقد رعى الغنم - فكنت أنظر إليها وهي ممثلة

(١) صحاح اللغة: ج ٢ ص ١٣٥ مادة «رزب».

(٢) القاموس: ج ٢ ص ٧٣ مادة «رزبة».

(٣) القاموس: ج ٣ ص ٣٤٢ مادة «ثقل».

في المكيمة ما حولها شيء يهيجها حتى تذعر فتطير. فأقول: ماهذا؟ و أعجب، حتى جاءني جبرئيل فقال: إنّ الكافر يضرب بضربة ما خلق الله شيئاً إلا سمعها ويزعر لها إلا الثقلين. رواه في الكافي<sup>(١)</sup>.

و عن زيد بن ثابت قال: بينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في حائط بني النجار على بغلة ونحن معه إذ حادت به فكادت تُلقيه، وإذا أقْبُر ستة أو خمسة. فقال صلى الله عليه وآله وسلم: من يعرف أصحاب هذه الأقْبُر؟ قال رجل: أنا. قال: فمتى ماتوا؟ قال: في الشرك. فقال: إنّ هذه الأُمَّة تبتلى في قبورها، فلولا أن لا تدافنوا لدعوت الله أن يُسمعكم من عذاب القبر الذي أسمع منه<sup>(٢)</sup>، الحديث<sup>(٣)</sup>.

﴿و يسَلِّطُ الله عليه حَيَّات الأرض﴾: روي في الكافي عن الإمام أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام: إنّ الله يسَلِّطُ عليه تسعة و تسعين تنيناً لو أنّ واحداً منها نفخ على الأرض ما أنبتت شجراً أبداً<sup>(٤)</sup>.

(١) الكافي: ج ٣ ص ٢٣٣ ح ١.

(٢) صحيح مسلم: ج ٨ ص ١٦٠ كتاب الجنة والنار.

(٣) قوله صلى الله عليه وآله وسلم: «فلو لا أن لا تدافنوا... الى آخره» قد اختلف المحدثون في المراد بهذا الحديث. ف قيل المراد أنهم لو سمعوا ذلك لم يدفنوا الميِّت ليسلم من عذاب القبر. وفيه أن المؤمن ينبغي أن يعتقد حصول العذاب لأهله ولو في حواصل الطيور وبطون السباع والحيتان فلا يمنع منه ترك التدافن.

وقيل: المراد أنهم لو سمعوا ذلك لكانوا يهربون عن كل ميِّت لعدم طاقتهم سماع عذابه، فلا يدفنون، إذ العذاب يحصل لأهله عقيب الموت بغير فاصلة.

وقيل: المراد أنهم كانوا لا يؤتون المقابر من أصوات عذاب الأموات.

وفيه: هذا لا يقتضي ترك التدافن مطلقاً إنّما يقتضي تركه بين المقابر والحديث مطلق.

وقيل: المراد أنهم لو سمعوا ذلك لحملهم سماعه على عدم التدافن لخوف الفضيحة في أقاربهم وعشائريهم فإنّ زيارة القبور كانت متعارفة بينهم، وسماع صوت القريب يوجب فضيحة قريبة. (منه رحمه الله).

(٤) الكافي: ج ٣ ص ٢٣٧ ح ٧.

و روى الجمهور أيضاً هذا المضمون بهذا العدد الخاص عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم.

قال بعض أصحاب الحال: ولا ينبغي أن يتعجب من التخصيص بهذا العدد، فلعل عدد هذه الحيات بقدر عدد الصفات المذمومة من الكبر والرياء والحسد والحقد وسائر الأخلاق والملكات الردية فإنها تتشعب وتنوع أنواعاً كثيرة، وهي بعينها تنقلب حيات في تلك النشأة. إنتهى كلامه. ولبعض أصحاب الحديث في نكتة التخصيص بهذا العدد وجه ظاهري إقناعي محضله: أنه قد ورد في الحديث: «إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى تِسْعَةٌ وَتَسْعِينَ اسْمًا مِنْ أَحْصَاهَا دَخَلَ الْجَنَّةَ»<sup>(١)</sup> ومعنى أحصاها: الإذعان بأتصافه عز وجل بكل منها.

و روي أيضاً عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال: «إِنَّ لِلَّهِ مِائَةَ رَحْمَةٍ، أَنْزَلَ مِنْهَا رَحْمَةً وَاحِدَةً بَيْنَ الْجَنِّ وَالْإِنْسِ وَالْبَهَائِمِ، وَأُخْرُ تِسْعَةٍ وَتَسْعِينَ رَحْمَةً يَرْحَمُ بِهَا عِبَادَهُ»<sup>(٢)</sup> فتبين من الحديث الأول أنه سبحانه بين لعباده معالم معرفته بهذه الأسماء التسعة والتسعين، ومن الحديث الثاني أن لهم عنده في النشأة الآخروية تسعة وتسعين رحمة.. وحيث إن الكافر لم يعرف الله سبحانه بشيء من تلك الأسماء جعل له في مقابل كل اسم ورحمة تنين ينهشه في قبره. هذا حاصل كلامه. وهو كما ترى.

### تبصرة

[في أن عذاب القبر مرتبط بعالم الملكوت لآعالم المشاهدة]  
لعلك تقول: إنا قد نقيم عند القبر بعد دفن الميت فلا نسمع شيئاً من ذلك السؤال والجواب والخطاب والعتاب، وربما نكشف عن الميت فنراه

(١) التوحيد للصدوق: ص ١٩٤ - ١٩٥، صحيح مسلم. ج ٨ ص ٦٣.

(٢) سنن ابن ماجه: كتاب الزهد باب ٣٥.

في القبر على حاله الذي تركناه عليه ولا نرى معه شيئاً من تلك الحيات والعقارب، فكيف يمكن التصديق بما يخالف المشاهدة؟

فاعلم أنّ عدم سماعك ومشاهدتك شيئاً من ذلك في عالم الملك لا يمنع من التصديق به، فإنّ هذه الأمور من عالم الملكوت وهذه الأذن والعين لا يصلحان لسماع الأمور الملكوتية ومشاهدتها، بل إنّما تُدرَك تلك الأمور بجنس آخر من الحواس. أما ترى الصحابة كانوا يؤمنون بنزول جبرئيل عليه السلام على النبيّ صلى الله عليه وآله وسلّم و يذعنون بأنّ النبيّ صلى الله عليه وآله وسلّم كان يشاهده وهو يخاطبه وهم لا يشاهدونه ولا يسمعون خطابه. فإن كنت لا تؤمن بهذا فتصحح أصل الإيمان بالملائكة والوحي أهمّ، وأوجب عليك من تصحيح الإيمان بعذاب القبر إن كنت آمنت بذلك وجوّزت أن يشاهد النبيّ صلى الله عليه وآله وسلّم ما لا تشاهده الأمّة ويسمع ما لا يسمعون، فجوّز مثل ذلك فيما نحن فيه أيضاً.

وممّا يكسر سورة استبعادك أن تتفكّر في حال النائم في مجلس فيه جماعة، فإنّه قد يرى في منامه أنّ عقارب وحيات تلدغه أو أنّ أشخاصاً يعاقبونه بأنواع العقارب ويصرخون عليه بأصوات هائلة وهو يتألّم من ذلك غاية التألّم ويتأذى به نهاية التأذى، وربّما يصيح في أثناء النوم ويرتعد ويغرق من شدّة الاضطراب، مع أنّ الجماعة الجالسين حوله لا يسمعون شيئاً من تلك الأصوات ولا يرون شيئاً من تلك الحيات والعقارب والأشخاص التي يسمّعها هو يشاهدها في النشأة المنامية، فقس على ذلك عذاب القبر وحياته. وغرضنا من هذا مجرّد التشبيه والتنبيه، وليس القصد أنّ حيّات القبر وعقاربه خياليّة أيضاً كحيّات المنام وعقاربه. هيهات فإنّها أشدّ وأدهى من حيّات اليقظة وعقاربها، بل نسبتها إليها كنسبة حيّات اليقظة وعقاربها الى حيّات النوم وعقاربه، فإنّ الناس

نيام فإذا ماتوا انتبهوا.

## تذكرة

[في إثبات عذاب القبر في عالم البرزخ]

عذاب القبر وهو العذاب الحاصل في البرزخ - أعني ما بين الموت والقيامة - مما اتفقت عليه الأمة سلفاً وخلفاً، وقال به أكثر أهل الملل، ولم ينكره من المسلمين إلا شذمة قليلة<sup>(١)</sup> لا عبرة بهم، وانعقد الإجماع على خلافهم سابقاً ولحقاً، والأحاديث الواردة فيه من طرق الخاصة والعامة متواترة المضمون، وهي أكثر من أن تُحصى.

وقد أورد الشيخ الجليل محمد بن يعقوب الكليني في كتاب الكافي طرفاً منها من طرق أهل البيت عليهم السلام، وكذا الشيخ الصدوق محمد ابن بابويه في كتاب الأمالي وغيره. وقد اشتمل كتاب المشكاة والمصابيح على أحاديث متكررة في هذا الباب.

وفي القرآن العزيز آيات ترشد إليه، فمنها: قوله تعالى: ﴿كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتاً فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ثم إليه ترجعون﴾<sup>(٢)</sup> فقد ذكر سبحانه الرجوع إليه وهو البعث في القيامة معطوفاً بثم على إحياءين، فأحدهما في القبر. كذا ذكره جماعة من المفسرين منهم الفخر الرازي في التفسير الكبير<sup>(٣)</sup> ومن قال بالإحياء في القبر قال بعذابه.

(١) المخالف في عذاب القبر هو ضرار بن عمرو، وربما نسبت إلى كثير من المعتزلة أيضاً كما في المواقف وغيره. وهذه النسبة باطلة. ونقل في شرح المقاصد أنهم براء من إنكار عذاب القبر. وإنما نسب إليهم لمخالطة ضرار لهم وتبعه قوم من المعاندين. (منه رحمه الله).

(٢) البقرة: ٢٨.

(٣) التفسير الكبير: ج ١ ص ١٥١.



ومنها: قوله سبحانه حكاية عن فرعون: ﴿النار<sup>(١)</sup> يُعرضون عليها غدوًّا وعشيًّا ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشدَّ العذاب﴾<sup>(٢)</sup> وهذا العطف يقتضي أنَّ العرض الى النار غدوًّا وعشيًّا غير العذاب بعد قيام الساعة، فيكون في القبر.

وعن الإمام أبي عبدالله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام: إنَّ هذا في نار البرزخ قبل القيامة، إذ لا غدو ولا عشي في القيامة. ثم قال عليه السلام: ألم تسمع قول الله عزَّ وجلَّ: ﴿ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشدَّ العذاب﴾<sup>(٣)</sup>.

ومنها: قوله تعالى: ﴿ومن أعرض عن ذكرى فإنَّ له معيشة ضنكاً ونحشره يوم القيامة أعمى﴾<sup>(٤)</sup> فقد قال كثير من المفسرين أنَّ المراد بالمعيشة الضنك عذاب القبر بقرينة ذكر القيامة بعدها، ولا يجوز أن يُراد بها سوء الحال في الدنيا لأنَّ كثيراً من الكفار في الدنيا في معيشة طيبة هنيئة غير ضنك، والمؤمنين بالضدِّ كما ورد في الحديث: «الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر»<sup>(٥)</sup>.

ومنها: قوله تعالى في حق قوم نوح عليه السلام: ﴿أغرقوا فادخلوا

(١) «النار» بالرفع إمَّا بدل من سوء العذاب في قوله تعالى: ﴿وحاق بآل فرعون سوء العذاب﴾ أو خبر مبتدأ محذوف على أن تكون جملة مستأنفة استئنافاً بيانياً، كأنَّ سائلاً يقول: ما سوء العذاب؟ فقول: هي النار. وجملة «يعرضون» إمَّا حال من «آل فرعون» أو من «النار». (منه).  
(٢) المؤمن: ٤٦.

(٣) أي ويقال يوم تقوم الساعة أدخلوا... الى آخره. والأمر إمَّا لآل فرعون فالخاء مضمومة والهمزة وصلية أو للملائكة فالخاء مكسورة والهمزة قطعية. وقد قرأ بهذا حمزة ونافع والكسائي وحفص، والباقون بالأوَّل. (منه).

(٤) مجمع البيان: ج ٨ ص ٥٢٦.

(٥) طه: ١٢٤.

(٦) معاني الأخبار: ص ٢٨٩.

ناراً<sup>(١)</sup> والفاء للتعقيب من غير مهلة، فالمراد نار البرزخ. ولو أراد سبحانه ادخالهم النار يوم القيامة لكان المناسب الإتيان بثمّ كما لا يخفى.

### تمة

[في ردّ الاستشهاد بآية (أمتنا اثنتين) في إثبات عذاب القبر]

اشتهر الاحتجاج في الكتب الكلامية على إثبات عذاب القبر بقوله تعالى حكاية عن الكفار: ﴿رَبَّنَا أَمَتَنَا اثْنَتَيْنِ وَاحِييتَنَا اثْنَتَيْنِ فَاعترفنا بذنوبنا فهل الى خروج من سبيل﴾<sup>(٢)</sup>.

و تقرير الاستدلال : أنّه سبحانه حكى عنهم على وجه يُشعر بتصديقهم الاعتراف بإماتتين وإحياءين، فإحدى الإماتتين في الدنيا والأخرى في القبر بعد السؤال، وإحدى الإحياءين فيه للسؤال والآخر في القيامة.

وأما الإحياء في الدنيا فإنّما سكتوا عنه لأنّ غرضهم الإحياء الذي عرفوا فيه قدرة الله سبحانه على البعث، ولهذا قالوا: ﴿فاعترفنا بذنوبنا﴾ أي بالذنوب التي حصلت بسبب إنكار الحشر والإحياء في الدنيا لم يكونوا فيه معترفين بذنوبهم.

قال المحقق الشريف في شرح المواقف: إنّ تفسير هذه الآية على هذا الوجه هو الشائع المستفيض بين المفسرين.

ثمّ قال: وأما حمل الإماتة الأولى على خلقهم أمواتاً في أطوار النطفة، وحمل الإماتة الثانية على الإماتة الطارئة على الحياة في الدنيا والحشر فقد ردّ بأنّ الإماتة إنّما تكون بعد سابقة الحياة، ولا حياة في أطوار النطفة، وبأنّه قول شذوذ من المفسرين، والمعتمد هو قول الأكثرين إنتهى

(١) نوح: ٢٥.

(٢) المؤمن: ١١.

كلامه.

فقد جعل التفسير بالوجه الأول مستفيضاً، وبالوجه الثاني شاذاً. و يخطر بالبال أنّ الأمر بالعكس، فإنّ الشائع المستفيض بين المفسّرين هو ما جعله شاذّاً، والشاذّ النادر هو ما جعله مستفيضاً. ولعلّ هذا من سهو قلمه، فإنّ التفاسير المشهورة التي عليها المدار في هذه الأعصار<sup>(١)</sup> هي الكشّاف للعلامة الزمخشري، و مفاتيح الغيب للإمام الرازي، و معالم التنزيل للبغوي، و مجمع البيان و جوامع الجامع لأمين الإسلام أبي علي الطبرسي، و تفسير النيشابوري، و تفسير القاضي البضاوي، و لم يخطر أحد من هؤلاء تفسير الآية بالوجه الأول. بل أكثرهم إنّما اختاروا التفسير الثاني. وأمّا التفسير الأول فبعضهم نقله ثمّ زيّفه، و بعضهم اقتصر على مجرد نقله من غير ترجيح. فلو كان هو الشائع المستفيض كما زعمه السيّد المحقّق لما كان الحال على هذا المنوال. ولا بأس في هذا المقام بنقل كلام بعض هؤلاء الأعلام.

قال في الكشّاف: أراد بالإماتتين خلقهم أمواتاً أولاً و إماتتهم عند انقضاء آجالهم. وبالإحياءين: الإحياء الأوّلي وإحياء البعث.

ثمّ قال بعد ذلك: فإن قلت: كيف صحّ أن يسمّى خلقهم أمواتاً إماتة؟ قلت: كما صحّ أن تقول: «سبحان من صغّر جسم البعوضة وكبّر جسم الفيل» و قولك للحفّار: «ضيّق فم الركبة ووسّع أسفلها». وليس ثمّ هنا نقل من كبر الى صغر، و لا من صغر الى كبر، و لا من ضيق الى سعة، و لا من سعة الى ضيق، و إنّما أردت الإنشاء على تلك الصفات.

والسبب في صحّته أنّ الصغر والكبر جائزان معاً على المصنوع الواحد من غير ترجيح لأحدهما، وكذلك الضيق والسعة. فإذا اختار

(١) في هامش (ع): أي من عصر السيّد الى هذا العصر، واحتمال أن يكون المشتهر في زمان السيّد غير هذه التفاسير ممّا لا يلتفت إليه. (منه).

الصانع أحد الجائزين وهو متمكّن منهما على السواء فقد صرف المصنوع عن الجائز الآخر، فجعل صرفه عنه كنقله منه.

ومن جعل الإمامتين التي بعد الحياة الدنيا والتي بعد حياة القبر لزمه إثبات ثلاث إحياءات. وهو خلاف ما في القرآن، إلا أن يتمحل فيجعل أحدهما غير معتدّ بها، أو يزعم أن الله يحييهم في القبور وتستمرّ بهم تلك الحياة فلا يموتون بعدها و يعدّهم في المستثنين من الصعقة في قوله: ﴿إلا من شاء الله﴾.

فإن قلت: كيف تسبب هذا لقوله: ﴿فاعترفنا بذنوبنا﴾؟ قلت: قد أنكروا البعث فكفروا وتبع ذلك من الذنوب ما لا يحصى، لأن من لم يخش العاقبة تخرّق في المعاصي، فلما رأوا الإمامة والإحياء قد تكرّرا عليهم علموا بأن الله قادر على الإعادة قدرته على الإنشاء، فاعترفوا بذنوبهم التي اقترفوها من إنكار البعث وما تبعه من معاصيهم<sup>(١)</sup>. إنتهى كلامه.

وقال الشيخ أمين الإسلام في جوامع الجامع: أراد بالإمامتين خلقهم أمواتاً أولاً وإمامتهم عند انقضاء آجالهم، وبالإحياءين الحياة الأولى و حياة البعث. وقيل: الإمامتان هما التي في الدنيا بعد الحياة والتي في القبر قبل البعث، والإحياءان هما التي في القبر للمسألة والتي في البعث<sup>(٢)</sup>. إنتهى كلامه.

وفي كلام هذين الفاضلين كفاية والله الموفّق.

### تذنيب

[ في أن الحياة البرزخية حياة ناقصة ]

(١) تفسير الكشّاف: ج ٤ ص ١٥٤ في تفسير الآية (١١) من سورة المؤمن.

(٢) جوامع الجامع: ص ٤١٦ في تفسير الآية (١١) من سورة المؤمن.

وعساك تقول: إنّ تفسير الآية على ما هو الشائع المستفيض كما ذكرته يقتضي سكوت الكفار عن الإحياء والإماتة الواقعين في القبر، فما السبب في سكوتهم عنهما وإهمالهما؟ وكيف لم يقولوا أحييتنا ثلاثاً و أمّتنا ثلاثاً.

فنقول: إنّ الحياة في القبر حياة برزخية ناقصة ليس معها من آثار الحياة سوى الإحساس بالألم أو اللذة، حتّى أنّه قد توقّف بعض الأئمة في عود الروح الى الميّت فيه، فلذلك لم يعتدوا بها في جنب الحياتين الأخريتين.

قال في شرح المقاصد: اتفق أهل الحقّ على أنّه تعالى يعيد الى الميّت في القبر نوع حياة قدر ما يتألّم و يلتذّ، ولكن توقّفوا في أنّه هل تعاد الروح إليه أم لا؟ وما يتوهّم من امتناع الحياة بدون الروح ممنوع، وإنّما ذلك في الحياة الكاملة التي تكون معها القدرة والأفعال الاختيارية<sup>(١)</sup>. إنتهى كلامه.

والحقّ أنّ الروح تعلّق به وإلاّ لما قدر على إجابة الملكين ولكنّه تعلّق ضعيف كما يشعر به مرواه في الكافي عن الإمام أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام في حديث طويل: «فدخل عليه في قبره ملكا القبر منكر ونكير، فيلقيان فيه الروح الى حقويه... الحديث»<sup>(٢)</sup>. وقد يستبعد تعلّق الروح بمن أكلته السباع أو أحرقت وتفرّقت أجزاؤه يميناً وشمالاً.

ولا استبعاد فيه نظراً الى قدرة الله سبحانه على حفظ أجزائه الأصلية عن التفرّق أو جمعها وتعلّق الروح بها تعلّقاً ما، وقد روي عن أمّتنا عليهم السلام ما يدلّ على أنّ الأجزاء الأصلية محفوظة الى يوم القيامة.

(١) شرح المقاصد: لا يوجد لدينا.

(٢) الكافي: ج ٣ ص ٢٣٩ ح ١٢.

روى الشيخ الجليل محمد بن يعقوب في باب النوادر من كتاب الجنائز من الكافي عن الإمام أبي عبدالله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام أنه سُئِلَ عن الميت يُبلى جسده. قال: نعم حتّى لا يبقى له لحم ولا عظم إلّا طينته التي خُلِقَ منها فإنّها لا تُبلى، بل تبقى في القبر مستديرة حتّى يُخلَقَ منها كما خُلِقَ أوّل مرّة<sup>(١)</sup>.

### خاتمة

[ في تجسّم الأعمال واقتنائها بصاحبها ]

ما تضمّنه هذا الحديث من تجسيم العمل في النشأة الأخروية و أنّه يكون قرين الإنسان في قبره وحشره قد ورد في أحاديث متكرّرة من طرق المخالف والمؤالف.

وقد روى أصحابنا رضوان الله عليهم عن قيس بن عاصم قال: وفدت مع جماعة من بني تميم على النبيّ صلّى الله عليه وآله وسلّم فدخلت عليه وعنده الصلصال بن الدلهمس، فقلت: يانبيّ الله عظنا موعظة ننتفع بها فلما قوم نغير في البرية.

فقال رسول الله صلّى الله عليه وآله وسلّم: يا قيس إنّ مع العزّ ذلّاً، وإنّ مع الحياة موتاً، وإنّ مع الدنيا آخرة، وإنّ لكلّ شيء رقيباً وعلى كلّ شيء حسيباً، وإنّ لكلّ أجل كتاباً، وإنّه لا بدّ لك يا قيس من قرين يدفن معك وهو حيّ وتُدفن معه وأنت ميّت، فإن كان كريماً أكرمك، وإن كان لثيماً أسلمك، ثمّ لا يحشر إلّا معك ولا تحشر إلّا معه، ولا تُسأل إلّا عنه، فلا تجعله إلّا صالحاً، فإنّه إن صلح أنست به، وإن فسّد لا تستوحش إلّا منه، وهو فعلك.

فقال: يانبي الله أحب أن يكون هذا الكلام في آيات من الشعر نفخر به على من يلينا من العرب وندخره.

فأمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم من يأتيه بحسان. فاستبان لي القول قبل مجيء حسان فقلت: يا رسول الله قد حضرني آيات أحسبها توافق ما تريد، فقلت شعراً:

تخير خليطاً من فعالك إنما قرين الفتى في القبر ما كان يفعل  
ولا بد بعد الموت من أن تُعده ليوم ينادى المرء فيه فيقبل  
فإن تك مشغولاً بشيء فلا تكن بغير الذي يرضى به الله تشغل  
فلن يصحب الإنسان من بعد موته ومن قبله إلا الذي كان يعمل<sup>(١)</sup>  
وقد ذكرنا في بعض الأحاديث السابقة كلاماً في تجسيم الأعمال  
في النشأة الآخروية، ونقول هنا:

قال بعض أصحاب القلوب: إنَّ الحيات والعقارب بل والنيران التي تظهر في القيامة هي بعينها الأعمال القبيحة والأخلاق الذميمة والعقائد الباطلة التي ظهرت في هذه النشأة بهذه الصورة وتجلبت بهذه الجلايب، كما أنَّ الروح والريحان والحدود والثمار هي الأخلاق الزكية والأعمال الصالحة والاعتقادات الحقَّة التي برزت في هذا العالم بهذا الزي وتسمت بهذا الاسم، إذ الحقيقة الواحدة تختلف صورها باختلاف المواطن، فتتجلى في كل موطن بحلية وتزي في كل نشأة بزي على ما سبق الكلام فيه في الحديث التاسع.

وقالوا: إنَّ اسم الفاعل في قوله تعالى: ﴿يستعجلونك بالعذاب وإنَّ جهنم لمحيطة بالكافرين﴾<sup>(٢)</sup> ليس بمعنى الاستقبال بأن يكون المراد أنها

(١) أمالي الصدوق: المجلس الأول ص ٢ - ٣، معاني الأخبار: ص ٢٣٣. وفيها زيادة:

ألا إنما الإنسان ضيف لأهله يُقيم قليلاً بينهم ثم يرحل

(٢) العنكبوت: ٥٤.

ستحبط بهم في النشأة الأخرى كما ذكره الظاهريون من المفسرين، بل هو على حقيقته من معنى الحال، فإن قبائحهم الخلقية والعملية والاعتقادية محيطة بهم في هذه النشأة، وهي بعينها جهنم التي ستظهر عليهم في النشأة الأخرى بصورة النار وعقاربها وحياتها.

وقس على ذلك قوله عزّ وعلا: ﴿الذين يأكلون أموال اليتامى ظلماً إنّما يأكلون في بطونهم ناراً﴾<sup>(١)</sup>.

وكذا قوله سبحانه: ﴿يوم تجد كل نفس ماعملت من خير محضراً﴾<sup>(٢)</sup> أليس المراد أنه تجد جزاءه، بل تجده بعينه لكن ظاهراً في جلباب آخر.

وقوله تعالى: ﴿اليوم لا تظلم نفس شيئاً ولا تجزون إلا ما كنتم تعملون﴾<sup>(٣)</sup> كالصريح في ذلك. ومثله في القرآن العزيز كثير. وورد في الأحاديث النبوية منه ما لا يحصى كقوله صلى الله عليه وآله وسلم: «الذي يشرب في آنية الذهب والفضة إنّما يُجرّجُر في جوفه نار جهنم»<sup>(٤)</sup>.

وقوله صلى الله عليه وآله وسلم: «الظلم ظلمات يوم القيامة»<sup>(٥)</sup>. وقوله صلى الله عليه وآله وسلم: «الجنة قيعان وأن غراسها: سبحان الله وبحمده»<sup>(٦)</sup> الى غير ذلك من الأحاديث المتكثرة والله الهادي.

(١) النساء: ١٠.

(٢) آل عمران: ٣٠.

(٣) يس: ٥٤.

(٤) سنن ابن ماجه: ج ٢ ص ١١٣٠.

(٥) الكافي: ج ٢ ص ٣٣٢ ج ١٠.

(٦) أمالي الصدوق: مجلس ٦٩ ص ٤٠٥ مع اختلاف يسير.



1. The first part of the document is a letter from the President of the United States to the Secretary of the Navy, dated 18th March 1899. The letter is addressed to the Secretary of the Navy, Department of the Navy, Washington, D.C. The letter is signed by the President of the United States, William McKinley.

[illegible]

# الحديث الأربعون

\* مصير أرواح المؤمنين بعد الموت \*

«... قال: سألت أبا عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام عن أرواح المؤمنين. فقال: في الجنة على صور أبدانهم لو رأيته لقلت: فلان».

وبالسند المتصل الى الشيخ الجليل أمين الإسلام أبي جعفر محمد بن الحسن الطوسي قدّس الله روحه ، عن الشيخ الجليل محمد بن محمد بن النعمان المفيد، عن أبي القاسم جعفر بن محمد بن قولويه، عن الشيخ الجليل عماد الإسلام محمد بن يعقوب الكليني، عن علي بن إبراهيم، عن أبيه إبراهيم بن هاشم، عن محمد بن أبي عمير، عن ابن حمّاد، عن أبي بصير قال:

سألت أبا عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام عن أرواح المؤمنين. فقال: في الجنة على صور أبدانهم لو رأيته لقلت فلان<sup>(١)</sup>

## بيان

مالله يحتاج الى البيان في هذا الحديث

﴿عن أرواح المؤمنين﴾: أي عمّا يؤول إليه حالها بعد خراب أبدانها، وكثيراً ما تطلق الروح على الجسم البخاري المتكوّن عن لطيف الدم المتبخّر المنجذب الى التجويف الأيسر من القلب . والمراد هنا هو ما يشير اليه الإنسان بقوله «أنا»، أعني النفس الناطقة، وهو المعنيّ بالروح

---

(١) تهذيب الأحكام: ج ١ ص ٤٦٦ ح ١٧٢ باب الزيادات تلقين المحتضرين.

في القرآن والحديث.

وقد تحيّر العقلاء في حقيقتها، واعترف كثير منهم بالعجز عن معرفتها، حتّى قال بعض الأعلام: إنّ قول أمير المؤمنين عليه السلام: «من عرف نفسه فقد عرف ربّه»<sup>(١)</sup> معناه: أنّه كما لا يمكن التوصل الى معرفة النفس لا يمكن التوصل الى معرفة الربّ. وقوله عزّ وعلا: ﴿و يسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربّي وما أوتيتم من العلم إلّا قليلاً﴾<sup>(٢)</sup> ممّا يعضد ذلك.

والأقوال في حقيقتها متكرّرة، والمشهور أربعة عشر قولاً ذكرناها في المجلد الرابع من كتابنا<sup>(٣)</sup> الموسوم بالكشكول.

والذي عليه المحقّقون أنّها غير داخلّة في البدن بالجزئية والحلول، بل هي بريّة عن صفات الجسميّة منزّهة عن العوارض الماديّة، متعلّقة به تعلّق التدبير والتصرّف فقط، وهو مختار أعظم الحكماء الإلهيّين وأكابر الصوفيّة والإشراقيين، وعليه استقر رأي أكثر متكلمي الإماميّة كالشيخ المفيد وبني نوبخت والمحقّق نصير الملة والدين الطوسي والعلامة جمال الدين الحلّي، ومن الأشاعرة الراغب الإصفهاني وأبي حامد الغزالي والفخر الرازي، وهو المذهب المنصور الذي أشارت اليه الكتب السماوية، وانطوت عليه الأنباء النبوية، وعضدته الدلائل العقلية، وأيدته الأمارات الحدسيّة والمكاشفات الذوقية.

﴿ فقال: في الجنّة ﴾: الظرفية مجازية باعتبار الشبح الذي تعلّقت الروح به، وإلّا فهي مجردة غير مكانية.

﴿ على صور أبدانهم ﴾: خبر ثانٍ للمبتدأ المحذوف، أو حال من

(١) شرح مائة كلمة قصيرة لابن ميثم: الكلمة السادسة.

(٢) الإسراء: ٨٥.

(٣) (٤): المجموع.

المستكنّ في الظرف. والمراد أنّها عاكفة ومقيمة على تلك الصور.  
و يحتمل أن تكون «على» بمعنى «في» كما قالوه في قوله تعالى:  
﴿و دخل المدينة على حين غفلة من أهلها﴾<sup>(١)</sup> وقوله سبحانه: ﴿وَاتَّبَعُوا  
مَاتَلُوا الشَّيَاطِينَ عَلَى مُلْكٍ سَلِيمَانَ﴾<sup>(٢)</sup> تشبيهاً للملابسة التعليقية  
بالملابسة الظرفية.

﴿لو رأيته لقلت: فلان﴾: لما كانت الصورة بمعنى المثال والشبح  
صح إرجاع ضمير المذكر إليها، أي لو رأيته ذلك الشبح المثالي لقلت:  
هذا فلان، أو لقلت له: يا فلان. وتقدير المبتدأ أو حرف النداء لأنّ المفرد  
لا يكون محكيّاً بالقول عندهم.

### تبصرة

[في أنّ الجنّة والنار مخلوقتان في الوقت الحاضر]

ظاهر قوله عليه السلام: «في الجنّة» يُعطي أنّ الجنّة مخلوقة الآن.  
ومن قال بخلق الجنّة قال بخلق النار. وهو قول الأكثر. و عليه المحقّق  
الطوسي في التجريد<sup>(٣)</sup> وله شواهد من القرآن العزيز كقوله تعالى في حقّ  
الجنّة: ﴿أَعَدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ﴾<sup>(٤)</sup> وفي حقّ النار: ﴿أَعَدَّتْ لِلْكَافِرِينَ﴾<sup>(٥)</sup> فقد  
أخبر سبحانه عن إعدادهما بلفظ الماضي، وهو يدلّ على وجودهما، وإلّا  
لزم الكذب، والحمل على التعبير عن المستقبل بلفظ الماضي عدول عن  
الظاهر. هكذا استدلّ الأشاعرة على هذا المطلوب.

(١) القصص: ١٥.

(٢) البقرة: ١٠٢.

(٣) تجريد الاعتقاد: ص ٣٠٩.

(٤) آل عمران: ١٣٣.

(٥) البقرة: ٢٤.

ولوالدي طاب ثراه في هذا المقام كلام حاصله: إنَّ هذا الاستدلال ظاهر الانطباق على مذهب المعتزلة من حدوث القرآن. وأمّا على مذهب الأشاعرة فمشكل، مع قولهم بأنَّ الكلام النفسي مدلول الكلام اللفظي، إذ الجنّة والنار حادثتان، فلا مندوحة لهما من الحمل على التعبير عن المستقبل بالماضي، فلا يتم استدلالهم.

ويختلج بالبال في توجيهه أن يجعل إلزامياً لكثير من المعتزلة كعباد وأبي هاشم والقاضي عبد الجبار حيث ذهبوا الى أنَّهما غير مخلوقين، و إنما يُخلقان يوم القيامة.

هذا وربّما يستدلّ بقصة آدم وحواء وإسكانهما الجنّة وإخراجهما منها بالأكل من الشجرة.

وهو يضعّف بما قاله بعض المفسّرين من أنَّها كانت بستاناً من بساتين الدنيا. ويؤيّدونه ما رواه الشيخ الجليل محمد بن يعقوب الكليني، عن الحسن ابن بشير قال: سألت الإمام أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه السلام عن جنّة آدم عليه السلام فقال: جنّة من جنان الدنيا تطلع فيها الشمس والقمر، ولو كانت من جنان الآخرة ما خرج منها أبداً<sup>(١)</sup>.

و أمّا ما في شرح المقاصد والشرح الجديد للتجريد من أنَّ الحمل على بستان من بساتين الدنيا يجري مجرى التلاعب بالدين والمراغمة لإجماع المسلمين فليس بشيء، إذ لا تلاعب مع النقل عن المفسّرين المعتضد بالرواية عن الأئمّة الطاهرين عليهم السلام.

و أمّا الإجماع فغير ثابت. ولا دلالة في قوله تعالى: ﴿قلنا اهبطوا منها جميعاً﴾<sup>(٢)</sup> على أنَّها لم تكن في الأرض، فإنَّ الانتقال من أرض الى

(١) الكافي: ج ٣ ص ٢٤٧ ح ٢.

(٢) البقرة: ٣٨.

أخرى يسمّى هبوطاً كما في قوله سبحانه: ﴿اهبطوا مصرًا﴾<sup>(١)</sup>.  
هذا ولكن ظاهر قوله تعالى: ﴿قلنا اهبطوا بعضكم لبعض عدو ولكم في الأرض مستقر ومتاع الى حين﴾<sup>(٢)</sup> ربّما يُعطي أنّ الهبوط كان من غير الأرض الى الأرض، فليتأمل.

### تنبيه

[ في بقاء النفس الناطقة بعد مفارقة البدن وتعلّقها بالقالب المثالي ]  
في هذا الحديث دلالة على أمرين:  
الأوّل: بقاء النفوس بعد خراب الأبدان. وإليه ذهب أكثر العقلاء من المليين والفلاسفة ولم ينكره إلا فرقة قليلة كالقائلين بأنّ النفس هي المزاج وأمثالهم ممّن لم يُعبأ بهم ولا بكلامهم. والشواهد العقلية والنقلية على ذلك كثيرة. وقد تضمّن كتاب «المطالب العالية» منها ما لا يوجد في غيره.

ويكفي في هذا الباب قوله جلّ وعلا: ﴿ولا تحسبنّ الذين قُتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربّهم يرزقون﴾\* فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم ألا خوف عليهم ولا هم يحزنون﴾<sup>(٣)</sup>.

الثاني: أنّها تتعلّق بعد مفارقة أبدانها العنصرية بأشباح مثالية تشابه تلك الأبدان، وعليه الصوفية وحكماء الإشراق.

والذي دلّت عليه الأخبار المنقولة عن أئمة أهل البيت عليهم السلام أنّ تعلّق الأرواح بهذه الأشباح يكون في مدّة البرزخ فتننّع أو

(١) البقرة: ٦١.

(٢) البقرة: ٣٦، الأعراف: ٢٤.

(٣) آل عمران: ١٦٩ - ١٧٠.



تتألم بها الى أن تقوم الساعة فتعود عند ذلك الى أبدانها كما كانت عليه.  
و روى الشيخ الجليل عماد الإسلام محمد بن يعقوب الكليني في  
أواخر كتاب الجنائز من الكافي عن الإمام أبي عبد الله جعفر بن محمد  
الصادق عليه السلام: إنّ الأرواح في صفة الأجساد في شجر في الجنة  
تتعارف وتتساءل، فإذا قدمت الروح على تلك الأرواح تقول: دعوها فإنّها  
قد أقبلت من هول عظيم. ثمّ يسألونها ما فعل فلان وما فعل فلان؟ فإن قالت  
لهم تركته حياً ارتجوه، وإن قالت لهم قد هلك، قالوا: قد هوى<sup>(١)</sup>.

وفي الكافي أيضاً عنه عليه السلام: إنّ أرواح المؤمنين في حجرات  
في الجنة يأكلون من طعامها ويشربون من شرابها ويقولون ربّنا أقم لنا  
الساعة، وأنجز لنا ما وعدتنا، والحق آخرنا بأولنا<sup>(٢)</sup>.  
و روي في أرواح الكفار بضدّ ذلك.

و روى الشيخ الجليل أمين الإسلام محمد بن الحسن الطوسي في  
كتاب تهذيب الأخبار عن الإمام أبي عبد الله جعفر بن محمد الصادق عليه  
السلام أنّه قال ليونس بن ظبيان: ما يقول الناس في أرواح المؤمنين؟  
فقال يونس: يقولون في حواصل طير خضر في قنابرل تحت العرش.  
فقال عليه السلام: سبحان الله، المؤمن أكرم على الله من ذلك، أن  
يجعل روحه في حوصلة طائر أخضر. يا يونس المؤمن إذا قبضه الله تعالى  
صيّر روحه في قالب كقالبه في الدنيا<sup>(٣)</sup>. وأمثال هذه الأحاديث من طرق  
الخاصّة كثيرة. و روى العامّة أيضاً ما يقرب منها.

### تنبيه

[في بطلان التناسخ]

(١) الكافي: ج ٣ ص ٢٤٤ ح ٢.

(٢) الكافي: ج ٣ ص ٢٤٤ ح ٤.

(٣) تهذيب الأحكام: ج ١ ص ٤٦٦ ح ١٧.

قد يتوهم أنّ القول بتعلّق الأرواح بعد مفارقة أبدانها العنصرية بأشباح آخر كما دلّت عليه تلك الأحاديث قول بالتناسخ.

وهذا توهم سخيف، لأنّ التناسخ الذي أطبق المسلمون على بطلانه هو تعلّق الأرواح بعد خراب أجسامها بأجسام أخرى في هذا العالم إمّا عنصرية كما يزعم بعضهم ويقسّمه الى النسخ والمسخ والفسخ والرسخ<sup>(١)</sup> أو فلكية ابتداء، أو بعد تردّدها في الأبدان العنصرية على اختلاف آرائهم الواهية المفصّلة في محلّها.

وأما القول بتعلّقها في عالم آخر بأبدان مثالية مدّة البرزخ الى أن تقوم قيامتها الكبرى فتعود الى أبدانها الأولى بإذن مبدعها إمّا بجمع أجزائها المتشتتة أو بإيجادها من كتم العدم كما أنشأها أوّل مرّة فليس من التناسخ في شيء. وإن سمّيته تناسخاً فلا مشاحة في التسمية إذا اختلف المسمّى.

وليس إنكارنا على التناسخية وحكمنا بتكفيرهم بمجرد قولهم بانتقال الروح من بدن الى آخر، فإنّ المعاد الجسماني كذلك عند كثير من أهل الإسلام، بل لقولهم بقدّم النفوس وتردّدها في أجسام هذا العالم وإنكارهم المعاد الجسماني في النشأة الآخروية.

قال الفخر الرازي في نهاية العقول: إنّ المسلمين يقولون بحدوث الأرواح وردّها الى الأبدان لافي هذا العالم. والتناسخية يقولون بقدّمها و ردّها إليها في هذا العالم وينكرون الآخرة والجنّة والنّار، وإنّما كفّروا من أجل هذا الإنكار. إنتهى كلامه ملخصاً. فقد ظهر البون البعيد بين القولين، والله الهادي.

(١) بأنّ الجسم المنتقل إليه إمّا بدن إنساني أو بدن آخر من البهائم والسباع وغيرها أو نبات أو جماد، فالأوّل هو النسخ والثاني هو المسخ والثالث هو الفسخ والرابع هو الرسخ (منه رحمه الله).

## ختم

[ في تجرّد القوالب المثالية في البرزخ ]

ماورد في بعض أحاديث أصحابنا رضي الله عنهم من أنّ الأشباح التي تتعلّق بها النفوس مادامت في عالم البرزخ ليست بأجسام، وأنهم يجلسون حلقاً حلقاً على صور أجسادهم العنصرية يتحدّثون ويتنعمون بالأكل والشرب، وأنهم ربّما يكونون في الهواء بين الأرض والسماء يتعارفون في الجوّ ويتلاقون وأمثال ذلك ممّا يدلّ على نفى الجسميّة وإثبات بعض لوازمها على ما هو منقول في الكافي وغيره عن أمير المؤمنين والأئمّة من أولاده عليهم السلام يعطي أنّ تلك الأشباح ليست في كثافة الماديّات، ولا في لطافة المجرّدات، بل هي ذوات جهتين واسطة بين العالمين.

و هذا يؤيّد ما قاله طائفة من أساطين الحكماء من أنّ في الوجود عالماً مقدارياً غير العالم الحسّي، هو واسطة بين عالم المجرّدات وعالم الماديّات ليس في تلك اللطافة ولا في هذه الكثافة فيه للأجسام والأعراض من الحركات والسكنات والأصوات والطعوم والروائح وغيرها مثّل قائمة بذواتها معلّقة لافي مادة وهو عالم عظيم الفسحة وسكّانها على طبقات متفاوتة في اللطافة والكثافة وقبح الصورة وحسنها، ولأبدانهم المثالية جميع الحواس الظاهرية والباطنية فيتنعمون ويتألّمون باللذات والآلام النفسانية والجسمانية.

وقد نسب العلامة في شرح حكمة الإشراق القول بوجود هذا العالم الى الأنبياء والأولياء والمتألّهين. وهو وان لم تقم على وجوده شيء من البراهين العقلية لكنّه قد تأيّد بالظواهر النقلية، وعرفه المتألّهون بمجاهداتهم الذوقية، وتحقّقوه بمشاهداتهم الكشفية.

و أنت تعلم أنّ أرباب الأرصاد الروحانية أعلى قدراً وأرفع شأنًا من

أصحاب الأرضاد الجسمانية. فكما أنك تصدّق هؤلاء فيما يلقونه إليك من خفايا الهيئات الفلكيّة فحقيق أن تصدّق أولئك أيضاً فيما يتلونه عليك من خبايا العوالم المقدّسة الملكيّة.

وهاهنا أقطع الكلام شاكرًا لله على توفيقه للإتمام، مصليًا على أشرف الأنام وآله الهادين الى دارالسلام.

اتفق الفراغ من تأليفه ضحى يوم الاثنين ثالث العشر الثالث من ثاني شهور السنة الخامسة من العشر العاشر من المائة العاشرة من هجرة سيّد المرسلين عليه وآله أفضل صلوات المصلّين، على يد مؤلفه الفقير الى الله الغني محمّد المشتهر ببهاء الدين العاملي وفقّه الله تعالى للعمل في يومه لغده قبل أن يخرج الأمر من يده بمحروسة إصفهان حُرست عن بوائق الزمان وطوارق الحدثان، والحمد لله أوّلاً وآخراً وظاهراً وباطناً.

1870. The first of the year was a very dry one.

The second of the year was a very wet one.

The third of the year was a very dry one.

The fourth of the year was a very wet one.

The fifth of the year was a very dry one.

The sixth of the year was a very wet one.

The seventh of the year was a very dry one.

The eighth of the year was a very wet one.

The ninth of the year was a very dry one.

The tenth of the year was a very wet one.

The eleventh of the year was a very dry one.

The twelfth of the year was a very wet one.

The thirteenth of the year was a very dry one.

The fourteenth of the year was a very wet one.

The fifteenth of the year was a very dry one.

The sixteenth of the year was a very wet one.

The seventeenth of the year was a very dry one.

The eighteenth of the year was a very wet one.

The nineteenth of the year was a very dry one.

The twentieth of the year was a very wet one.

The twenty-first of the year was a very dry one.

The twenty-second of the year was a very wet one.

The twenty-third of the year was a very dry one.

The twenty-fourth of the year was a very wet one.

The twenty-fifth of the year was a very dry one.

# الفهارس العامة

- ١- فهرس الآيات
- ٢- فهرس الأحاديث
- ٣- فهرس أسماء المعصومين عليهم السلام
- ٤- فهرس الأعلام
- ٥- فهرس رجال السند
- ٦- فهرس الفرق والمذاهب
- ٧- فهرس الجماعات والقبائل والأقوام
- ٨- فهرس البلدان والأماكن
- ٩- فهرس الكتب المذكورة في المتن
- ١٠- فهرس الأشعار
- ١١- فهرس الموضوعات

## فهرس الآيات

متن الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
- أ -			
﴿ أتأمرون الناس بالبرّ وتنسون أنفسكم ﴾	البقرة	٤٤	٢١٧
﴿ اتّخذنا هزواً قال أعوذ بالله أن أكون... ﴾	البقرة	٦٧	١٤٨
﴿ اتّخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً... ﴾	التوبة	٣١	٢٨٢
﴿ أجعل الآلهة إلهاً واحداً إنّ هذا لشيء عجاب... ﴾	ص	٧-٥	٢٥٠
﴿ ادخلوا الجنّة بما كنتم تعملون ﴾	النحل	٣٢	٧٨
﴿ ادخلوا في أمم قد دخلت ﴾	البقرة	٢٥٧	٢٨٠
﴿ ادخلوا في أمم من قبلكم من الجنّ والانس... ﴾	الأعراف	٣٨	١٩٠
﴿ ادعوا ربّكم تضرّعاً وخفية ﴾	الأعراف	٥٥	٤٤٢
﴿ إذا اكْتالوا على الناس يستوفون ﴾	المطففين	٢	٦٦
﴿ إذا رأيتهم تعجبك أجسامهم وان يقولوا... ﴾	المنافقون	٤	٢٩٤
﴿ إذا قمتم الى الصلاة فاغسلوا وجوهكم... ﴾	المائدة	٦	١٠٦
﴿ إذا نودى للصلاة من يوم الجمعة ﴾	الجمعة	٩	١٩٠
﴿ أصحاب الجنّة يومئذٍ خير مستقراً... ﴾	الفرقان	٢٤	٤٧٦
﴿ أعدت للكافرين ﴾	البقرة	٢٤	٥٠١
﴿ أعدت للمتّقين ﴾	آل عمران	١٣٣	٥٠١
﴿ أغرقوا فأدخلوا ناراً ﴾	نوح	٢٥	٤٨٨
﴿ أفرأيت من اتّخذ إلهه هواه ﴾	الباقية	٢٣	٢٨٢

متن الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
﴿ أقم الصلاة طرفي النهار... ﴾	هود	١١٤	٩٠
﴿ أقم الصلاة لذكري ﴾	طه	١٤	٤٥١، ٨٣
﴿ إلا من شاء الله ﴾	الأنعام	١٢٨	٤٩١
﴿ ألتست برّبكم قالوا بلى ﴾	الأعراف	١٧٢	٧٨
﴿ الآن حصحص الحقّ أنا راودته عن نفسه ﴾	يوسف	٥١	٢٥٩
﴿ الذين يأكلون أموال اليتامى... ﴾	النساء	١٠	٤٩٥
﴿ ألتست برّبكم قالوا بلى ﴾	الأعراف	١٧٢	٧٨
﴿ الله نور السموات والأرض ﴾	النور	٣٥	٨١
﴿ ألم أعهد إليكم يا بني آدم ان لاتعبدوا... ﴾	يس	٦٠	٢٨٢، ٢٠٦
﴿ امرأة العزيز تراود فتاها... ﴾	يوسف	٢٨	٢٥٩
﴿ أنا راودته عن نفسه فاستعصم ﴾	يوسف	٣٢	٢٥٩
﴿ أنا هديناه السبيل إما شاكراً... ﴾	الدهر	٣	٣٣٩، ٢٠٥
﴿ ان تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه... ﴾	النساء	٣١	٩١، ٩٠
			٣٨١، ٣٨٠
﴿ ان تستغفر لهم سبعين مرّة ﴾	التوبة	٨٠	٣٧٥، ١٨٨
﴿ انّ الحسنات يذهبن السيّات ﴾	هود	١١٤	٩٠، ٨٩
﴿ انّ ربّك ييسط الرزق لمن يشاء و يقدر ﴾	الإسراء	٣٠	٢٥٢
﴿ انّ ربّك لذو مغفرة للناس على ظلمهم ﴾	الرعد	٦	٣٤٣
﴿ إنّ السمع والبصر والفؤاد كلّ اولئك... ﴾	الإسراء	٣٦	٤٦٧
﴿ إنّ هذا لفي الصحف الأولى ﴾	الأعلى	١٨	٦٨
﴿ أنما الصدقات للفقراء والمساكين ﴾	التوبة	٦٠	١٨٦
﴿ أنما يتقبّل الله من المتّقين ﴾	المائدة	٢٧	٣٧٦



متن الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
﴿ أَنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ ﴾	فاطر	٢٨	٣٠٨، ٧٣
﴿ أَنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمَخْلُصِينَ ﴾	يوسف	٢٤	٢٦٠
﴿ أَنَّهُ مِنْ كِيدِكُنَّ أَنْ كِيدَكُنَّ... ﴾	يوسف	٢٨	٢٥٩
﴿ أَنِّي نَذَرْتُ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا ﴾	آل عمران	٣٥	٣٥١
﴿ أَنِّي نَذَرْتُ لِلرَّحْمَنِ صَوْمًا ﴾	مريم	٢٦	٣٥١
﴿ أَهْبَطُوا مَصْرًا ﴾	البقرة	٦١	٥٠٣
﴿ أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ... ﴾	البقرة	٥	٤٣١، ١٩٢
﴿ أَوْ مَسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ ﴾	البلد	١٦	١٨٥

## - ث -

﴿ ثُمَّ أَنشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ ﴾ المؤمنون ١٤ ١٣٥

## - ح -

﴿ حَاشَ لِلَّهِ مَا عَلِمْنَا عَلَيْهِ مِنْ سَوَاءٍ ﴾ يوسف ٥١ ٢٥٩

## - ذ -

﴿ ذَلِكَ دِينَ الْقِيَمَةِ ﴾ البينة ٥ ٤٤٩، ٤٤٨

## - ر -

﴿ رَبِّ أَرْنِي انْظُرَ إِلَيْكَ... ﴾ الأعراف ١٤٣ ٢٤٩

﴿ رَبِّ السَّجْنِ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ ﴾ يوسف ٣٣ ٢٥٩

﴿ رَبَّنَا أَمَتْنَا اثْنَتَيْنِ وَأُحْيَيْتُنَا اثْنَتَيْنِ... ﴾ المؤمن ١١ ٤٨٩

متن الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
﴿ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا ﴾	البقرة	١٢٧	٣٧٦
﴿ رَبَّنَا لَا تَوَاخِذْنَا إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا ﴾	البقرة	٢٨٦	٣٧٧

## - س -

﴿ سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَىٰ بِعَبْدِهِ لَيْلًا... ﴾	الإسراء	١	٤١٢
--	---------	---	-----

## - ش -

﴿ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحَسَابٍ ۖ وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ ﴾ الرحمن	٥-٦	١٤٠
--	-----	-----

## - ف -

﴿ فَإِذَا هُمْ خَامِدُونَ ﴾	يس	٢٩	٢٢٩
﴿ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَلْبَابِ ﴾	الحشر	٢	٨٣
﴿ فَاعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا ﴾	غافر	١١	٤٩١
﴿ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ ﴾	المائدة	٦	١٠٥، ٩٨
﴿ فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ ﴾	المائدة	٦	٨٨، ٨٧
﴿ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ ﴾	التوبة	٣٤	٤٨٢
﴿ فَبَعِزَّتِكَ لَا تُغْوِيهِمْ أَجْمَعِينَ ۖ إِلَّا عِبَادُكَ... ﴾	ص	٨٢-٨٣	٢٥٩
﴿ فَتَقَبَّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ ﴾	المائدة	٢٧	٣٧٦
﴿ فَذَلِكَ الَّذِي لَمْتَنِي فِيهِ ﴾	يوسف	٣٢	٢٨٠
﴿ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَىٰ أَكْبَرَ مِنْ ذَلِكَ... ﴾	النساء	١٥٣	٢٥٤
﴿ فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ لَلْبَثْ... ﴾	الصافات	١٤٣-١٤٤	٢٥٠

الصفحة	رقم الآية	السورة	متن الآية
٧٣، ٧١	١٢٢	التوبة	﴿ فلولا نفر من كل فرقة طائفة ﴾
٩٦	٤٥	النور	﴿ فمنهم من يمشي على بطنه ﴾
١٨٧	٢٢	محمد	﴿ فهل عسيتم ان توليتم أن تفسدوا ﴾

## - ق -

٢٠٢	١٠-٩	الشمس	﴿ قد أفلح من زكّاهَا * وقد خاب من دَسَّاهَا ﴾
٤٤٤	١	المؤمنون	﴿ قد أفلح المؤمنون ﴾
٣٤٣	٥٣	الزمر	﴿ قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم... ﴾
٥٠٣	٣٦	البقرة	﴿ قلنا اهبطوا بعضكم لبعض عدو... ﴾
٥٠٢	٢٨	البقرة	﴿ قلنا اهبطوا منها جميعاً ﴾

## - ك -

٤٤٢	٩٠	الأنبياء	﴿ كانوا يُسارعون في الخيرات... ﴾
٢١٧	٣	الصفّ	﴿ كبر مقتاً عند الله أن تقولوا... ﴾
٢٥٩	٢٤	يوسف	﴿ كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء... ﴾
٤٦٢	١٤	المطففين	﴿ كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون ﴾
١٨٣	٤	الأعراف	﴿ كم من قرية أهلكناها فجاءها بأسنا... ﴾
٤٨٧	٢٨	البقرة	﴿ كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا... ﴾

## - ل -

٤٣٩	٢	الملك	﴿ ليلوكم أيكم أحسن عملاً ﴾
-----	---	-------	----------------------------

متن الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
-----------	--------	-----------	--------

## - م -

﴿ ما آتاكم الرسول فخذوه... ﴾	الحشر	٧	٢٩١
﴿ من أنصاري الى الله ﴾	الصف	١٤	٣٦٤
﴿ من قبل أن يأتي أحدكم الموت... ﴾	المنافقون	١٠	٤٦١

## - ن -

﴿ النار يعرضون عليها غدوًّا وعشيًّا ﴾	غافر	٤٦	٤٨٨
---------------------------------------	------	----	-----

## - ه -

﴿ هذا فراق بيني وبينك ﴾	الكهف	٧٨	٣١١
﴿ هو الذي خلق الموت والحياة ﴾	الملك	٢	٤٣٩
﴿ هي راودتني عن نفسي ﴾	يوسف	٢٦	٢٥٩

## - و -

﴿ واتبعوا ما تتلوا الشياطين على ملك سليمان ﴾	البقرة	١٠٢	٥٠١
﴿ واتقوا يوماً ترجعون فيه الى الله ﴾	البقرة	٢٨١	٢٥٧
﴿ وأحاطت به خطيئته ﴾	البقرة	٨١	١٩٧
﴿ وادعوه خوفاً وطمعاً ﴾	الأعراف	٥٦	٤٤٢
﴿ وإذا حللتهم فاصطادوا ﴾	المائدة	٢	٤٤٦
﴿ وإذا رأيتهم تعجبك أجسامهم... ﴾	المنافقون	٤	٢٩٠
﴿ وإذا لقوا الذين آمنوا قالوا آمنا ﴾	البقرة	١٤	٧٩
﴿ وأرجلكم الى الكعبين ﴾	المائدة	٦	١٢٨

السورة رقم الآية الصفحة

متن الآية

العنكبوت ٦٩-٢٠٣، ٣٢٩	﴿والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سُبُلنا﴾
محمد ٤-٥ ٣٣٩	﴿والذين قُتِلُوا في سبيل الله فلن يضلّ...﴾
البقرة ٢٥٧ ٢٨٠	﴿والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت...﴾
المؤمنون ٢ ١٦٢	﴿والذين هم في صلاتهم خاشعون﴾
الفتح ٢٦ ٣٧٦	﴿وألزمهم كلمة التقوى﴾
البقرة ٢٥٨ ٣٣٩	﴿والله لا يهدي القوم الظالمين﴾
آل عمران ١٣٤ ٤٠٧	﴿والله يحبّ المحسنين﴾
الفجر ١٦ ٢٥٠	﴿وأمّا إذا ما ابتلاه ربّه...﴾
فصلت ١٧ ٣٣٩	﴿وأمّا ثمود فهديناهم فاستحبوا...﴾
الرعد ٦ ٤٢٧	﴿وإنّ ربّك لذو مغفرة للناس...﴾
الانفطار ١٠-١١ ٢٥٦	﴿وإنّ عليكم لحافظين* كراماً كاتبين﴾
الجنّ ١٨ ١٦١	﴿وإنّ المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحداً﴾
البقرة ٥ ٤٤٣	﴿واولئك هم المفلحون﴾
الأنعام ١٠٠ ٢٩٤	﴿وجعلوا لله شركاء الجنّ﴾
سبا ٥٤ ٤٦١	﴿وحيل بينهم وبين ما يشتهون﴾
القصص ١٥ ٥٠١	﴿ودخل المدينة على حين غفلة من أهلها﴾
الأنبياء ٨٧ ٤٤٩	﴿وذا النون إذ ذهب مغاضباً...﴾
المزمل ٤ ١٦٣	﴿ورتلّ القرآن ترتيلاً﴾
الجاثية ١٣ ٢٠٧	﴿وسخرّ لكم ما في السموات وما في الأرض﴾
الإسراء ١٤ ٣٢٢، ٣٢١	﴿وشاركهم في الأموال والأولاد﴾
يوسف ٢٦ ٢٥٩	﴿وشهد شاهد من أهلها﴾
آل عمران ١٣٤ ٤٠٧	﴿والعافين عن الناس﴾

الآية	السورة	رقم الآية	الصفحة
﴿ وفاكهة مما يتخيرون * ولحم طير... ﴾	الواقعة	٢٠-٢١	٣٠٦
﴿ والكاظمين الغيظ ﴾	آل عمران	١٣٤	٤٠٧
﴿ وكلهم آتية يوم القيامة فردا ﴾	مريم	٩٥	٣٣٨
﴿ وكنتم أمواتاً فأحياكم ﴾	البقرة	٢٨	٤٤٠
﴿ ولا تحسبن الذين قُتلوا في سبيل الله... ﴾	آل عمران	١٦٩	٥٠٣
﴿ ولا تركنوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار ﴾	هود	١١٢	٢٣٨
﴿ ولا تعزموا عقدة النكاح ﴾	البقرة	٢٣٥	١٨٢
﴿ ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة... ﴾	الاسراء	٣٢	٢٥٧
﴿ ولا تنقضوا الأيمان ﴾	النساء	١٤١	٣٤٩
﴿ ولتكبروا الله على ما هداكم ﴾	البقرة	١٨٥	١٩٠، ٦٦
			٤٢٧، ٢١١
﴿ ولسوف يعطيك ربك فترضى ﴾	الضحى	٥	٣٤٣
﴿ ولقد هممت به وهم بها لو لا أن رأى... ﴾	يوسف	٢٤	٢٥٥، ٢٤٩
﴿ ولكن كونوا ربانيين ﴾	آل عمران	٧٩	٤٢٦
﴿ ولما جاء موسى لميقاتنا وكلمه ربه... ﴾	الأعراف	١٤٣	٢٤٧
﴿ ولمن خاف مقام ربه جنتان ﴾	الرحمن	٤٦	٣٧١
﴿ ولم يصرّوا على ما فعلوا وهم يعلمون ﴾	آل عمران	١٣٥	٣٧٩
﴿ وليست التوبة للذين يعملون السيئات... ﴾	النساء	١٨	٤٦٣
﴿ وما أمروا الا ليعبدوا الله... ﴾	البينة	٥	٤٤٨
﴿ وما من دابة في الأرض الا على الله رزقها ﴾	هود	٦	٢٢٣
﴿ ومما رزقناهم ينفقون ﴾	البقرة	٣	٢٢٤
﴿ ومن أعرض عن ذكري فانّ له... ﴾	طه	١٢٤	٤٨٨

٢١١	الأعراف ١٥٩	﴿ ومن قوم موسى أُمَّة يهدون بالحق... ﴾
٤١٣	البقرة ٨	﴿ ومن الناس من يقول آمنا بالله... ﴾
٩٦	النور ٤٥	﴿ ومنهم من يمشي على رجلين ﴾
٢٣٢	الطلاق ٣-٢	﴿ ومن يتَّق الله يجعل له مخرجاً ﴾
١٨٣	هود ٤٥	﴿ ونادى نوح ربّه فقال ربّ انّ ابني... ﴾
٣٣٩، ٢٠٥	البلد ١٠	﴿ وهدينا له النجدين ﴾
٥٠٠	الإسراء ٨٥	﴿ ويسألونك عن الروح قل الروح من أمر ربّي... ﴾
٣٤٠	غافر ١٦	﴿ لمن الملك اليوم لله الواحد القهار ﴾

## - ي -

١٣٨	الانفطار ٦	﴿ يا ايّها الانسان ما غرّك برّبك الكريم ﴾
١١٤	المائدة ٦	﴿ يا ايّها الذين آمنوا إذا قمتم الى الصلاة... ﴾
٤٤٢	الحجّ ٧٧	﴿ يا ايّها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا... ﴾
٤٦٥، ٤٦٤	التحريم ٨	﴿ يا ايّها الذين آمنوا توبوا الى الله... ﴾
٤٧٩	ابراهيم ٢٧	﴿ يثبّت الله الذين آمنوا بالقول الثابت ﴾
٢٧٩	النساء ٦٠	﴿ يريدون ان يتحاكموا الى الطاغوت... ﴾
٤٩٤	العنكبوت ٥٤	﴿ يستعجلونك بالعذاب وانّ جهنّم... ﴾
٤١٤	ابراهيم ٦	﴿ يسومونكم سوء العذاب ويدبّحون أبناءكم ﴾
٤١٤	البقرة ٤٩	﴿ يسومونكم سوء العذاب يدبّحون أبناءكم ﴾
٤٠٢	هود ٩٨	﴿ يقدم قومه يوم القيامة ﴾
٣٥١	الانسان ٧	﴿ يوفون بالندر ﴾
٤٠٢	الزلزلة ٨-٦	﴿ يومئذ يصدر الناس اشتاتاً... ﴾
١٣٨	النحل ١١١	﴿ يوم تأتي كلّ نفس تجادل عن نفسها ﴾
١٣٦	آل عمران ١٠٦	﴿ يوم تبيضّ وجوه وتسودّ وجوه ﴾
٤٩٥، ٤٠٢	آل عمران ٣٠	﴿ يوم تجد كلّ نفس ما عملت... ﴾
٤٩٥	يس ٥٤	﴿ اليوم لا تظلم نفس شيئاً ولا تجزون... ﴾
١٣٩	يس ٦٥	﴿ اليوم نختم على أفواههم وتكلمنا... ﴾
٤٨١	الفرقان ٢٢	﴿ يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ... ﴾

## فهرس الأحاديث

الصفحة	القائل	متن الحديث
		- أ -
١٠٩	النبي (ص)	ابدؤا بما بدأ الله به
٣٧٢	الصادق (ع)	اتقوا الكلام عند التقاء الختانيين
٢٢٢	النبي (ص)	اتقوا الله واجملوا في الطلب
٣٠٦	—	إذا أصبحت فلا تحدث نفسك بالمساء... الخ
٤٠١	الصادق (ع)	إذا بعث الله المؤمن من قبره خرج معه مثال... الخ
٣٢٣	الصادق (ع)	إذا تزوج أحدكم كيف يصنع؟... الخ
٤٦٠	الصادق (ع)	إذا حيل بينه وبين الكلام أتاه رسول الله... الخ
٣٥٥	الصادق (ع)	إذا قال الرجل: عليّ المشي الى بيت الله... الخ
١٢٠	الباقر (ع)	إذا مسحت بشيء من رأسك... الخ
١١٥	أمير المؤمنين (ع)	أردت أن أريكم كيف كان وضوء رسول الله (ص)
٨٨	النبي (ص)	أسرعكنّ لحوقاً بي أطولكنّ يداً
٢٩٧	موضوع	اطلبوا الخير عند حسان الوجوه
١٨٨	النبي (ص)	اطلبوا العلم ولو بالصين
٣١٢	الصادق (ع)	اعبد الله كأنك تراه... الخ
٨٠	الصادق (ع)	أعجب ما كان في وصيّة لقمان... الخ
٤٠٦	النبي (ص)	أفضل الأعمال أحمرها



الصفحة	القائل	متن الحديث
٢٦٦	الصادق (ع)	أقلل معارفك. قال: زدني... الخ
٢٢١	النبي (ص)	ألا إنَّ الروح الأمين نفث في روعي... الخ
٣٠٧	النبي (ص)	ألا تعجبون من أسامة المشتري الى شهر... الخ
٢٢١	النبي (ص)	ألا ومن علّق سوطاً بين يدي سلطان... الخ
٢٩٩	أمير المؤمنين (ع)	ألقي الله خصيماً
١٨٦	النبي (ص)	اللهمّ احيني مسكيناً وأمتني مسكيناً... الخ
٧٢	النبي (ص)	اللهمّ فقهه في الدين
١٦٣	النبي (ص)	أما أنّه لو خشع قلبه لخشعت جوارحه
٤٦٧	النبي (ص)	أمر النبي (ص) ثمامة الحنفي وقيس بن عاصم... الخ
٤١٨	أمير المؤمنين (ع)	إنّ ابن أبي طالب آنس بالموت... الخ
٤٧٥	أمير المؤمنين (ع)	إنّ ابن آدم إذا كان في آخر يوم... الخ
٥٠٤	الصادق (ع)	إنّ أرواح المؤمنين في حجرات في الجنّة... الخ
٥٠٤	الصادق (ع)	إنّ الأرواح في صفة الأجساد في شجر في الجنّة... الخ
٢٩٨	موضوع	إنّ أوّل من يُعطى كتابه يمينه... الخ
١٢٤	الباقر (ع)	إنّ الباقر (ع) وصف الكعب في ظهر القدم
٣٢٧	الصادق (ع)	إنّ بريرة كانت عند زوج لها... الخ
٢٨٤	الصادق (ع)	إنّ بين الدنيا والآخرة ألف عقبة... الخ
٢٩٧	موضوع	إنّ التجار هم الفجار
٤٦٥	أمير المؤمنين (ع)	إنّ التوبة تجمعها ستّة أشياء... الخ
٤٦٧	الصادق (ع)	إنّ رجلاً جاء اليه فقال له: إنّ لي جيراناً... الخ
٣١٢	الصادق (ع)	إنّ رسول الله (ص) كان يتوب الى الله عزّ وجلّ... الخ
٩٠	النبي (ص)	إنّ الصلوات الخمس والجمعة الى الجمعة كفّارات... الخ

الصفحة	القائل	متن الحديث
١٤٥	الصادق (ع)	إِنَّ عَمَّاراً أَصَابَتْهُ جَنَابَةٌ فَتَمَعَّكَ... الخ
٨٠		إِنَّ اللَّهَ احْتَجَبَ عَنِ الْعُقُولِ... الخ
٣٥٣	الصادق (ع)	أَنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ أَوْحَى إِلَى عِمْرَانَ أَنِّي وَاهِبٌ لَكَ... الخ
٣٢١	النبي (ص)	أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ الْجَنَّةَ عَلَى كُلِّ فَحَّاشٍ... الخ
٣٤٧	النبي (ص)	أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ سَبْعَةَ أَمْلَاكَ... الخ
٤١٦	النبي (ص)	أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى قَالَ: مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا... الخ
٢٩٧	موضوع	أَنَّ اللَّهَ يَتَجَلَّى يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِلْخَلَائِقِ... الخ
٤٦٣	النبي (ص)	أَنَّ اللَّهَ يَقْبَلُ تَوْبَةَ الْعَبْدِ مَا لَمْ يَغْرُغِرْ
٤٨٤	الصادق (ع)	إِنَّ اللَّهَ يَسْلُطُ عَلَيْهِ تِسْعَةٌ وَتِسْعِينَ... الخ
٢١١	النبي (ص)	أَنَّ اللَّهَ عَزَّوَجَلَّ يَبْغِضُ الْمُؤْمِنَ الضَّعِيفَ... الخ
١٨٤	حديث قدسي	أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ: إِنَّ الصَّوْمَ لِي وَأَنَا أُجْزِي عَلَيْهِ
١٨٧		أَنَّ قَوْلَهُ تَعَالَى (فَهَلْ عَسَيْتُمْ...) نَزَلَتْ فِي بَنِي أُمَيَّةَ... الخ
٤٧٩	النبي (ص)	أَنَّ النَّبِيَّ (ص) لَمَّا دَفَنَ فَاطِمَةَ بِنْتَ أَسَدٍ... الخ
٣٠٠	الرضا (ع)	أَنَّكَ قَدْ عَرَفْتَ مِنْ حَقِّقَتِنَا مَا لَمْ يَعْرِفْهُ... الخ
٤٨٥		أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى تِسْعَةٌ وَتِسْعِينَ اسْمًا... الخ
٤٨٥	النبي (ص)	أَنَّ اللَّهَ مِائَةَ رَحْمَةٍ... الخ
٤٧٩	النبي (ص)	أَنَّ الْمُسْلِمَ إِذَا سُئِلَ فِي الْقَبْرِ... الخ
١٩٧	النبي (ص)	أَنَّ مِنَ الذُّنُوبِ لَا يَكْفُرُهَا إِلَّا الْوُقُوفُ بِعَرَفَةَ
٣٧٦	النبي (ص)	أَنَّ مِنَ الصَّلَاةِ لَمَّا يَقْبَلُ نَصْفَهَا وَثَلَاثُهَا وَرَبْعَهَا... الخ
٢٤٧	الرضا (ع)	أَنَّ مُوسَى (ع) عَلِمَ أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى جَلَّ أَنْ يُرَى... الخ
٢٧١	أمير المؤمنين (ع)	أَنَّ يَهُودِيًّا كَانَ لَهُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ (ص) دَنَانِيرٌ... الخ
٣٤٣	الباقر (ع)	أَنْتُمْ أَهْلُ الْعِرَاقِ تَقُولُونَ أَرْجَى آيَةٍ... الخ
١٩٥	النبي (ص)	انْظُرْ إِلَى أَبِي قَبَيْسٍ فَلَوْ أَنَّ... الخ

الصفحة	القائل	متن الحديث
٣٠٧	أمير المؤمنين (ع)	إنما أخاف عليكم اثنان... الخ
٣٣١	الباقر (ع)	إنما حرّم علينا الصدقة المفروضة
١٤٨	النبي (ص)	أنّي أفرح ولا أقول إلا الحقّ
٤٨٣	النبي (ص)	أنّي تارك فيكم الثقلين... الخ
٤٨٣	النبي (ص)	أنّي كنت لا نظر الى الإبل والغنم... الخ
٣١٢	النبي (ص)	أنّي لاستغفر الله وأتوب إليه... الخ
٣٠٦	الحسن (ع)	أنّي صائم وخشي أن يكون قد حصل لهم كسر قلب... الخ
٢٩٨	النبي (ص)	أنّه (ص) قال: حدّثني جبرئيل أنّ الله لمّا خلق... الخ
٣١٣	النبي (ص)	أنّه ليران على قلبي...
٣١٣	النبي (ص)	أنّه ليغان على قلبي...
٢٠٣		أنّه ينشر للعبد لساعات اليوم واللييلة... الخ
١١١	الكاظم (ع)	أيجزي الرجل أن يمسخ قدميه... الخ
١٦٨	النبي (ص)	أيعجز أحدكم أن يقرأ ثلث القرآن... الخ
٣٢٩	الصادق (ع)	أيما امرأة أعتقت فأمرها بيدها... الخ
١٧٩	النبي (ص)	أيّها الناس أنّه قد أقبل اليكم شهر الله... الخ
٢٩٠	النبي (ص)	أيّها الناس قد كثرت عليّ الكذّابة... الخ

## - ب -

٦٨	النبي (ص)	البيعان بالخيار ما لم يفترقا
١٣٣	الصادق (ع)	بينما أمير المؤمنين ذات يوم جالس مع ابن الحنفية... الخ

## - ت -

٨٣	النبي (ص)	تفكّر ساعة خير من عبادة ستّين سنة
----	-----------	-----------------------------------



متن الحديث      القائل      الصفحة

## - ذ -

- الذي يشرب في آنية الذهب والفضة إنما يجرجر...الخ      النبي (ص)      ٤٩٥  
ذلك الذي يفتح الله عزّ وجلّ على يديه مشارق الأرض...الخ      النبي (ص)      ٤٣٢

## - ر -

- ربّ عصيتك بلساني ولو شئت...الخ      القائم (ع)      ٣١١  
رحم الله امرئاً سمع مقالتي...الخ      النبي (ص)      ٦٧

## - ز -

- زُرْ غُبّاً تُزَدْ حُبّاً      موضوع      ٢٩٨

## - س -

- سألت الإمام أبي جعفر (ع) عن مسح الرجلين فقال: نعم...الخ      الباقر (ع)      ١١٢  
السعيد من وعظ بغيره      موضوع      ٢٩٧  
سمع رسول الله (ص) امرأة تسابّ جارية لها...الخ      الصادق (ع)      ٣٧٨  
سيئة تسوؤك خير من حسنة تعجبك      أمير المؤمنين (ع)      ٣٤٠

## - ش -

- الشقي من شقي في بطن أمّه      موضوع      ٢٩٧

## - ص -

- صلى رسول الله (ص) ركعتين وقرأ في كلّ منهما...الخ      النبي (ص)      ١٦٨

الصفحة	القائل	متن الحديث
١٨٧	النبي (ص)	صلوا أرحامكم ولو بالسلام

## - ط -

٢٩٧	موضوع	طاعة النساء ندامة
-----	-------	-------------------

## - ظ -

٤٩٥	النبي (ص)	الظلم ظلمات يوم القيامة
-----	-----------	-------------------------

## - ع -

٤٤٤	الصادق (ع)	العباد ثلاثة: قوم عبدوا الله عزّ وجلّ خوفاً... الخ
٣١٨	النبي (ص)	عجبت لمن يحتمي من الطعام مخافة الداء... الخ
٧٣		العلماء ورثة الأنبياء
٢٩٨	موضوع	العلم علمان: علم الأديان وعلم الأبدان
١٤٨	النبي (ص)	عمار جلدة بين عيني تقتله... الخ

## - ف -

٣٥٠	الكاظم (ع)	فِ الله بنذكرك
١٨٦	الصادق (ع)	الفقير الذي لا يسأل الناس... الخ
١٦٥	الجواد (ع)	فلا تشركوا معه غيره
٤٩٩	الصادق (ع)	في الجنة في صور أبدانهم... الخ
٤٩٢	الصادق (ع)	فيدخل عليه في قبره ملكا القبر... الخ
٤٧٨	الصادق (ع)	فيقول: أنا رأيك الحسن الذي كنت عليه... الخ

الصفحة	القاتل	متن الحديث
٤٨١	الصادق (ع)	فيقول له: يا عبد الله من أنت فما رأيت...الخ

## - ق -

٢٦٥	النبي (ص)	قالت الحواريون لعيسى (ع) يا روح الله من نجالس...الخ
		قال رسول الله (ص) ذات يوم لعمار : يا عمار بلغنا أنك
١٤٦	الباقر (ع)	أجنبت...الخ
٣١٠	الصادق (ع)	قال رسول الله (ص) لعلني (ع): يا علي إن هذا الدين عميق...الخ
٣٣٧	النبي (ص)	قال الله عز وجل: يا بني آدم كلّكم ضالّ إلا من هديت...الخ
٢١٤	الصادق (ع)	قد حقّ لي أن آخذ البريء منكم بالسقيم...الخ
٢٨٩	أمير المؤمنين (ع)	قد سألت فافهم الجواب...الخ
٤٠٧	زين العابدين (ع)	قد كظمت غيظي...الخ
٢٩٨	موسى (ص)	قولوا الحقّ ولو على أنفسكم...الخ

## - ك -

٣١٦	النبي (ص)	كنخ كنخ ليطحها وقال: ما شعرت أنّا لا نأكل الصدقة
٨١	الباقر (ع)	كلّ ما ميّزتموه بأوهامكم في أدقّ معانيه...الخ
٢٩٩	أمير المؤمنين (ع)	كيف يعبرونه وقد أخبرني رسول الله (ص)...الخ

## - ل -

٦٦		لئلا تتطأطأ كثيراً فترتفع عجزيتها
٢٢٣	النبي (ص)	لا آذن لك ولا كرامة ولا نعمة...الخ
٢٢٤	النبي (ص)	لا أحصي ثنائي عليك...الخ

متن الحديث	القائل	الصفحة
لا تجزي صلاة لا يصيب الأنف... الخ	أمير المؤمنين (ع)	١٦٧
لا تمنهم على بناء مسجد	الصادق (ع)	٢٣٨
لا تقولوا هذا رمضان... الخ	الباقر (ع)	١٤٨
لا تنظر الى ما فعلت وانظر... الخ	في الحديث	٤٦٩
لا سبق الآ في خف أو حافر أو نصل... الخ	النبي (ص)	٢٩٦
لا سبق الآ في نصل أو خف أو حافر	النبي (ص)	٧٠
لا صلاة الآ بطهور	النبي (ص)	٦٨
لا همّ الآ همّ الدين... الخ	موضوع	٢٩٧
لا نذر في معصية	النبي (ص)	٣٥٠
لا يخرج أحدكم من الدنيا حتّى يعلم... الخ	النبي (ص)	٢٣٩
لا يزال المنام طائراً... الخ	النبي (ص)	١٤٠
لا يُسأل في القبر الآ من محض... الخ	الصادق (ع)	٤٨١
لا يفقه العبد كلّ الفقه حتّى يمقت... الخ	النبي (ص)	٧٢
لا يقبل الله صلاة امرىء حتّى يضع... الخ		١٠٨
لا يكون الرجل من المتقين حتّى يدع... الخ	النبي (ص)	١٨٩
لا يمين لولد مع والده... الخ	النبي (ص)	٣٤٧
لجميع أمتي كلّهم	النبي (ص)	٩٠
لقد كنت مقيماً على أمر عظيم... الخ	الصادق (ع)	٤٦٩
لما أسري بالنبي (ص) قال: ياربّ... الخ	الباقر (ع)	٤١١
لما حضرت أبي الوفاة أقبل يوصي... الخ	الحسين (ع)	٣٠٣
لن يخرج أحدكم من الدنيا حتّى يعلم... الخ	النبي (ص)	٤٦٠
لو تراجع فيه فإنّه أبو ولدك... الخ	النبي (ص)	٣٣٠



الصفحة	القائل	متن الحديث
٢٣٥	الصادق (ع)	لولا أنّ بني أميّة وجدوا من يكتب لهم...الخ
٣٤٣	النبي (ص)	لولا أنّكم تذنّبون ثمّ تستغفرون...الخ
٣٤٠	النبي (ص)	لو لم تذنّبوا لخشيت عليكم ما هو اكبر...الخ
٢٦٧	النبي (ص)	ليأتي على الناس زمان لا يسلم...الخ
٧٩	الباقر (ع)	ليس من عبد مؤمن الا وفي قلبه...الخ
٣٥١	الصادق (ع)	ليس النذر بشيء حتّى يُسمّى...الخ
٤٣٩	الصادق (ع)	ليس يعني اكثركم عملاً...الخ
٣٤٣	النبي (ص)	ليغفرن الله تعالى يوم القيامة مغفرة...الخ

## - م -

٦٩	النبي (ص)	ما أبقت الفرائض فلاولي...الخ
١٣٨	الصادق (ع)	ما أحبّ أن عقدت لهم عقدة...الخ
٤١٧	حديث قدسي	ما تردّدت في شيء أنا فاعله...الخ
٣٠٥	النبي (ص)	ما زال جبرئيل يوصيني بالجار...الخ
٤٤١	أمير المؤمنين (ع)	ما عبدتك خوفاً من نارك...الخ
٨٠	النبي (ص)	ما عرفناك حقّ معرفتك
٩٠	النبي (ص)	ما من امرئ مسلم تحضره صلاة...الخ
٤٦٢	الصادق (ع)	ما من شيء أفسد للقلب من الخطيئة...الخ
٨٧	النبي (ص)	ما من صلاة يحضر وقتها...الخ
٤٦٢	الباقر (ع)	ما من عبد الا وفي قلبه نكتة بيضاء...الخ
٢٠١	النبي (ص)	مرحباً بقوم قضوا الجهاد الأصغر...الخ
٢١٧	النبي (ص)	مررت ليلة أسري بي بقوم تقرض...الخ

الصفحة	القائل	متن الحديث
٢٧٧	الصادق (ع)	مرَّ عيسى (ع) على قرية قد مات أهلها...الخ
١٧٣	الصادق (ع)	ملعون كل مال لا يزكى...الخ
٢٩٧	موضوع	الموت كفارة لكل مسلم
٤٠٧	النبي (ص)	من أحبَّ السبيل الى الله عزَّ وجلَّ جرعتان...الخ
٤١٨	النبي (ص)	من أحبَّ لقاء الله أحبَّ الله لقاءه...الخ
٢٨٢	الباقر (ع)	من أصغى الى ناطق فقد عبده...الخ
٢٨٢	الصادق (ع)	من أطاع رجلاً في معصية فقد عبده
٣٨٨	الباقر (ع)	من بلغه ثواب من الله على عمل...الخ
٣٨٩	الصادق (ع)	من بلغه شيء من الثواب على شيء...الخ
٤٥٧	النبي (ص)	من تاب قبل موته بسنة قبل الله توبته
٢١٤	أمير المؤمنين (ع)	من ترك إنكار المنكر بقلبه...الخ
٦٨	النبي (ص)	من تشبه بقوم فهو منهم
٦٥	النبي (ص)	من حفظ على أمتي أربعين حديثاً...الخ
٢٩٨	موضوع	من سبَّ أبابكر وعمر قتل...الخ
٣٨٧	الصادق (ع)	من سمع شيئاً من الثواب...الخ
٤٠٥	النبي (ص)	من سمع فاحشة فأفشاها...الخ
٧٧	النبي (ص)	من عرف الله وعظمه منع فاه...الخ
٥٠٠، ٨١	أمير المؤمنين (ع)	من عرف نفسه فقد عرف ربه
٧٠	النبي (ص)	من فرَّج عن أخيه كربة من كرب...الخ
٢٩٨	موضوع	من قاد أعمى أربعين خطوة...الخ
٣١١	النبي (ص)	من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل...الخ
٣٠٦	النبي (ص)	من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم...الخ

الصفحة	القائل	متن الحديث
٤٠٧	الباقر(ع)	من كظم غيظاً وهو يقدر على إمضائه...الخ
٤٣١	النبي(ص)	من مات ولم يعرف إمام زمانه...الخ
١٦٨	الصادق(ع)	من مضى عليه يوم واحد فصلّى فيه...الخ
٤٠٦	النبي(ص)	من مطل على ذي حقّ حقّه...الخ
٣٥٥،٣٥١	النبي(ص)	من نذر أن يطيع الله فليطعه...الخ
٧٠	النبي(ص)	من نزل على قوم فلا يصومنّ تطوعاً
٤٨٤	النبي(ص)	من يعرف أصحاب هذه القبور؟...الخ

## - ن -

٢٩٨	موضوع	النظر الى الخضرة تزيد في البصر
٤٩٣	الصادق(ع)	نعم حتّى لا يبقى له لحم ولا عظم...الخ
٢٨٥	الكاظم(ع)	نهى الكاظم(ع) أحد أصحابه عن مجالسة رجل...الخ
٣٦٩	امير المؤمنين(ع)	نهى رسول الله(ص) عن الأكل على الجنابة...الخ
٤٥٢،٤٥١	النبي(ص)	نِيَّةُ الكافر شرّ من عمله
٤٥٤،٤٥٠	النبي(ص)	نِيَّةُ المؤمن خير من عمله

## - ه -

١٢٤،١٢٠	الباقر(ع)	هاهنا يعني المفصل دون عظم الساق
١٢٤	الباقر(ع)	هذا هو الكعب
٩٧	النبي(ص)	هذا وضوء لا يقبل الله الصلاة إلّا به
١٥٢	الباقر(ع)	هو ضرب واحد للوضوء والغسل من الجنابة

- ٩ -

١٣٩		وتشهد اعضاؤه عليه بالزلة...الخ
٧٢	أمير المؤمنين (ع)	وتفقّه يابني في الدين
١٠٠	الباقر (ع)	الوجه الذي أمر الله عزّ وجلّ بغسله...الخ
٨٩	النبي (ص)	والذي بعثني بالحقّ بشيراً ونذيراً...الخ
٢٨٢	الصادق (ع)	والله مادعوههم الى عبادة أنفسهم...الخ
٢٠٩	أمير المؤمنين (ع)	والله ما عبدتك خوفاً من نارك...الخ
٢٨٣	الصادق (ع)	والله ماصلّوا لهم ولا صاموا ولكن...الخ
١٤١	الصادق (ع)	والله ما كان وضوء رسول الله (ص) إلّا مرة مرة
٢٩٩	أمير المؤمنين (ع)	والله ما يريدان العمرة ولكن يريدان البصرة...الخ
١١٥	النبي (ص)	ويل للأعقاب من النار

- ي -

١١٢	الصادق (ع)	يأتي على الرجل ستون وسبعون سنة...الخ
١٥٩	الصادق (ع)	يا حمّاد أتحسن أن تصلّي...الخ
٢٢٧	أمير المؤمنين (ع)	يا شريح اشتريت داراً وكتبت كتاباً...الخ
٢٤٠	الصادق (ع)	يا عقبة لا يقبل الله من العباد يوم القيامة...الخ
٣١٠	الصادق (ع)	يا علي انّ هذا الدين عميق...الخ
٢٤٣	النبي (ص)	يا علي قل اللهم اغنني بحلالك...الخ
٣٧٢	النبي (ص)	يا علي لا تتكلّم عند الجماع كثيراً
٤٩٣	النبي (ص)	يا قيس إنّ مع العزّ ذلاً...الخ
٤٢٣	أمير المؤمنين (ع)	يا كميل إنّ هذه القلوب أوعية...الخ

<u>الصفحة</u>	<u>القائل</u>	<u>متن الحديث</u>
٤٦٥	الصادق (ع)	يتوب العبد عن الذنب ثم لا يعود فيه
٤٨٠	الصادق (ع)	يفسح له في قبره سبعة أذرع
٤٨٠	النبي (ص)	يفسح له في قبره سبعون ذراعاً في سبعين

## فهرس أسماء المعصومين (ع)

آدم(ع): ٥٩، ٢٥٧، ٢٨٢، ٥٠٢.

ادريس(ع): ٤٣٣.

نوح(ع): ٢٥٧.

إبراهيم(ع): ٢٥٨، ٣٧٦.

إسماعيل(ع): ٣٧٦.

يوسف(ع): ٢٥٧، ٢٥٨، ٢٥٩، ٢٦٠.

أيوب(ع): ٢٥٧.

موسى(ع): ١٤٨، ٢٤٨، ٢٤٩، ٢٥٣، ٢٥٤.

الخصر(ع): ٤٣٣.

عزير(ع): ٤٤٨.

داود(ع): ٢٥٧.

سليمان(ع): ٥٠١.

مريم(ع): ٣٥٢.

عيسى(ع): ٢٥٣، ٢٦٥، ٢٧٧، ٢٧٨، ٤٣٤، ٤٤٨.

يونس(ع): ٢٥٢، ٢٥٧.

رسول الله(ص): ٦٥، ٧٢، ٧٧، ٨٠، ١١٣، ١١٨، ١٢٠، ١٢٤، ١٤٠، ١٤٥، ١٤٦.

١٤٧، ١٤٨، ١٦٣، ١٦٨، ١٧٣، ١٧٥، ١٧٩، ١٨٠، ١٨١، ١٨٢.

١٨٦، ١٨٧، ١٨٩، ١٩٥، ١٩٧، ٢٠١، ٢١١، ٢١٧، ٢٢١، ٢٢٣.

٢٣٨، ٢٣٩، ٢٤٠، ٢٤٣، ٢٥١، ٢٥٢، ٢٥٤، ٢٦٠، ٢٦٥، ٢٦٧.

٢٧١، ٢٧٢، ٢٧٣، ٢٨٩، ٢٩٠، ٢٩١، ٢٩٢، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٦،  
 ٢٩٧، ٢٩٨، ٢٩٩، ٣٠٣، ٣٠٥، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣١٠، ٣١٢، ٣١٣،  
 ٣١٨، ٣٢٦، ٣٢٧، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٣٢، ٣٣٧، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٣،  
 ٣٤٤، ٣٤٧، ٣٥٤، ٣٦٣، ٣٦٤، ٣٦٩، ٣٩٥، ٣٩٦، ٤٠٥، ٤٠٧،  
 ٤١١، ٤١٢، ٤١٣، ٤١٦، ٤١٨، ٤٣١، ٤٣٢، ٤٣٤، ٤٥٠، ٤٥٧،  
 ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦٣، ٤٦٧، ٤٧٦، ٤٧٨، ٤٧٩، ٤٨٠، ٤٨٣، ٤٨٤،  
 ٤٨٦، ٤٩٣، ٤٩٤.

أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (ع): ٧٢، ٧٧، ٨٩، ١١٥، ١١٩، ١٣٣، ١٤١، ١٦٣،  
 ١٦٧، ١٧٩، ١٨١، ١٨٢، ١٩٥، ٢٠١، ٢٠٥،  
 ٢١٤، ٢٢٧، ٢٣٢، ٢٤٠، ٢٤٣، ٢٧١، ٢٧٢،  
 ٢٨٩، ٢٩٨، ٢٩٩، ٣٠٣، ٣٠٧، ٣٠٩، ٣١٠،  
 ٣١٨، ٣٢١، ٣٣٧، ٣٤٠، ٣٥٤، ٣٥٩، ٣٦٠،  
 ٣٦٩، ٣٧٢، ٤٠٥، ٤١٨، ٤٢٣، ٤٢٥، ٤٢٩،  
 ٤٤١، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦٥، ٤٧٥، ٤٧٩، ٥٠٠،  
 ٥٠٦.

فاطمة (ع): ٣٥٤.

الحسن (ع): ٧٢، ٣٠٣، ٣٠٦، ٣٣١، ٣٥٤.

الحسين (ع): ٧٧، ١٧٩، ١٩٥، ٢٠١، ٢٤٣، ٢٧١، ٢٩٩، ٣٠٣، ٣١٨، ٣٣٧، ٣٥٤،  
 ٣٦٩، ٤٣٤.

علي بن الحسين زين العابدين (ع): ٧٧، ٨٧، ١٧٩، ٢٠١، ٢٤٣، ٢٧١، ٢٩٥، ٣٠٦،  
 ٣١٢، ٣١٨، ٣٣٧، ٣٦٩، ٤٠٧.

محمد بن علي الباقر (ع): ٧٧، ٨١، ٨٧، ١٠٠، ١٠١، ١١٢، ١١٤، ١١٩، ١٢٠،  
 ١٢٤، ١٤٦، ١٥٢، ١٥٤، ١٦٨، ١٧٩، ١٨٤، ١٩٥، ٢٠١.

٢٢١، ٢٤٣، ٢٧١، ٢٨٢، ٣١٨، ٣٣١، ٣٣٧، ٣٤٣، ٣٦٩،

٣٨٨، ٣٩٥، ٤٠٧، ٤١١، ٤٦٢، ٤٧٨، ٤٨٣.

جعفر بن محمد الصادق (ع): ٨٠، ٨٧، ١١٢، ١١٩، ١٣٣، ١٤١، ١٤٧، ١٥٩، ١٦٠،

١٦٢، ١٦٨، ١٧٣، ١٧٩، ١٨٦، ١٩٥، ١٩٧، ٢٠١،

٢١٢، ٢١٤، ٢٣٥، ٢٣٦، ٢٣٧، ٢٣٨، ٢٣٩، ٢٤٠،

٢٦٥، ٢٦٦، ٢٧١، ٢٧٧، ٢٨٢، ٢٨٤، ٢٩٩، ٣١٠،

٣١٢، ٣١٨، ٣٢٣، ٣٢٧، ٣٢٨، ٣٢٩، ٣٣٧، ٣٤٧،

٣٥١، ٣٥٣، ٣٥٥، ٣٦٣، ٣٦٩، ٣٧٢، ٣٧٨، ٣٨٧،

٣٨٩، ٤٠١، ٤٠٥، ٤١٨، ٤٣٩، ٤٤٤، ٤٥٧، ٤٦٠،

٤٦٢، ٤٦٤، ٤٦٧، ٤٦٨، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٧٨، ٤٨١،

٤٨٤، ٤٩٢، ٤٩٩، ٥٠٢، ٥٠٤.

موسى بن جعفر الكاظم (ع): ٦٥، ١١١، ١٦٢، ١٦٨، ١٧٩، ٢٠١، ٢٧١، ٢٨٥،

٣١١، ٣٣٧، ٣٥٠، ٤٦٢.

علي بن موسى الرضا (ع): ١٦٢، ١٧٩، ٢٤٧، ٢٤٩، ٣٠٠، ٣٣٧، ٣٨١،

محمد بن علي الجواد (ع): ١٦٥.

محمد بن الحسن المهدي (ع): ٤٣٠، ٤٣١، ٤٣٢، ٤٣٣، ٤٣٤.



# فهرس الأعلام

## - أ -

- ابن أبي عقيل: ١٥١.  
ابن أبي المقدام: ١٥١.  
ابن ادريس: ٩٧، ١٨٥، ٢١٣، ٣٨٣.  
ابن البراج: ٢١٥، ٣٨٣.  
ابن الجنيد: ١١٠، ١١١، ١٥٤، ١٨٥.  
ابن دريد اللغوي: ٤٥١.  
ابن السكيت: ١٨٥.  
ابن عامر: ١١٥.  
ابن عباس: ١١٣، ١١٤، ١١٥، ١١٨، ٣٢٩، ٣٥٤، ٣٨٢، ٣٩٧، ٤٢٦، ٤٥٩.  
ابن عربي: ١١٤، ١١٦، ٤٣٤.  
ابن مسعود: ٣٨٠.  
ابوبكر: ٢٩٨.  
ابوحامد الغزالي: ١٩٧، ٥٠٠.  
ابو حنيفة: ١٠٦، ١٨٥، ٣٢٩.  
ابوذر: ٢٨٩، ٤٠٧.  
ابوالصلاح الحلبي: ١٢٥، ٣١٣.  
ابو علي الجبائي: ١١٤.  
ابو هاشم: ٥٠٢.

- أحمد بن حنبل: ٣٢٩.  
أحمد بن فهد الحلبي: ٢٦٧، ٣٤١.  
الأخفش: ١٦٢.  
أسامة بن زيد: ٣٠٧.  
الأصمعي: ١٢٨، ١٨٥، ٣١٣.  
أمّ مريم بنت عمران(ع): ٣٥٣.  
أنس بن مالك: ١١٤.

## - ب -

- بابارتن: ٢٩٨.  
البخاري: ١١٥.  
بريرة: ٣٢٧، ٣٢٨، ٣٢٩، ٣٣٠.  
بهاء الدين العاملي: ٥٩، ٥٠٧.  
بعض الأكابر: ٨٣.  
بعض الزيدية: ١٠٥.  
بعض علمائنا: ٢١٧.  
بعض المفسّرين: ١٣٩.  
بعض المحقّقين: ٨١.  
البغوي: ٤٩٠.  
بني نوبخت: ٥٠٠.  
البيضاوي: ٣١٣، ٣٥٤، ٣٥٥، ٤٤٨، ٤٨٣، ٤٩٠.

## - ت -

- تبع: ٢٢٨، ٢٣٠.

- ث -

ثعلب: ١٨٥، ٣٥١.

ثمارة الحنفي: ٤٦٧.

- ج -

جالينوس: ١٢٥.

جيرئيل: ٢٥٧، ٢٥٨، ٣٠٥، ٣٥٤، ٤٨٤.

الجوهري: ١٣٧، ٤٨٣.

- ح -

الحارث الهمداني: ٢٤٠.

الحجاج: ٢٩٩، ٤٢٥.

حسان: ٤٩٤.

الحسن البصري: ١١٤.

الحسين بن عبد الصمد (والد البهائي): ١١١، ١٣٧، ١٤٩، ١٥٤، ٥٠٢.

حفص: ١١٥.

حماد بن عيسى الجهني: ١٦٠، ١٦١.

جَمِيز: ٢٢٨.

حواء: ٥٠٢.

- خ -

خسرو: ٢٣٠.

- د -

داود الإصفهاني: ١١٤.

داود النعماني: ١٤٧.

- ذ -

الذهبي: ٢٩٨.

- ر -

رابعة العدوية: ٢٨٣.

الراغب الإصفهاني: ٥٠٠.

الرافعي: ٤٥٠.

السيد الرضي: ٤٦٠.

الشيخ الرضي: ١٣٥، ٤٦٨.

- ز -

الزبير: ٢٩٩.

الزمخشري: ٢٥٧، ٤٩٠.

الزهري: ٩٩.

- س -

سلار: ١٨٥.

سلمان: ٢٨٩.

## - ش -

الشافعي: ١٠٦، ١٠٨، ١١٠، ١٨٥، ٣٢٩، ٣٣١.

شريح: ٢٢٧.

الشعبي: ١١٤.

شمعون الخبيري: ٣٥٤.

الشهيد الأول: ١٠٧، ١٢٠، ١٢١، ١٢٢، ١٢٤، ١٣٠، ١٤٩، ١٦٦، ١٦٧، ٢١٣.

٣٥٠، ٤١٨، ٤١٩، ٤٤٢، ٤٤٥، ٤٤٦، ٤٦٩.

الشهيد الثاني: ١٣٨، ٢١٣، ٤٦٩.

شبية الهذلي: ٣٩٥، ٣٩٦.

الشيخ الرئيس: ١٢٥، ١٢٦.

## - ص -

صاحب القاموس: ٢٩٨، ٤٨٣.

صاحب الكشاف (الزمخشري): ٧٩، ٨٨، ١٨٨، ٢٥٥.

صاحب الكشف: ١٢٨.

الصدوق: ١٠١، ١٤١، ١٤٦، ١٤٧، ١٥٢، ١٦٨، ٢٦١، ٢٨١، ٢٨٤، ٤٨٧.

الصلصال بن الدهمس: ٤٩٣.

الصنعاني: ٢٩٧، ٢٩٨.

## - ط -

الطبرسي: ١٣٨، ١٤٤، ١٦٢، ١٦٣، ١٦٨، ٢٦١، ٣٤٨، ٣٥٣، ٣٨١، ٣٨٢، ٣٨٣.

٤٢٦، ٤٤٣، ٤٤٨، ٤٦٥، ٤٧٨، ٤٩٠.

طلحة: ٢٩٩.

الشيخ الطوسي: ١٠١، ١١١، ١١٢، ١٢٠، ١٢٣، ١٥٢، ١٨٥، ١٨٦، ١٨٧، ٢١٣.

٢٢٤، ٢٣٧، ٢٦١، ٣٠٨، ٣٢٣، ٣٣٧، ٣٥٠، ٣٥١، ٣٥٢، ٣٥٥،

٤٤٣، ٤٤٥، ٤٥٩، ٤٦٧، ٤٦٨.

المحقق الطوسي: ٨١، ٤٤٠، ٤٥٩، ٤٦٥، ٤٧١، ٥٠٠، ٥٠١.

## - ع -

عائشة: ٣٢٧، ٣٢٩.

العارف الرومي: ٢٥٢.

عباد: ٥٠٢.

عبدالرزاق الكاشي: ٣١٤.

عبدالله بن عمر: ١١٨.

عثمان: ٢٩٨.

عكرمة: ١١٤.

العلامة: ٧٠، ١٠١، ١٠٥، ١٠٦، ١٠٨، ١٠٩، ١١١، ١١٩، ١٢٠، ١٢١، ١٢٣، ١٢٤،

١٢٩، ١٣٠، ١٤٩، ١٥٠، ١٥١، ٢١٣، ٢١٥، ٢١٦، ٢٣٩، ٣٣١، ٣٣٢،

٣٤٩، ٣٧٥، ٤٤٥، ٤٤٧، ٤٥٠، ٤٥٩، ٤٧١، ٥٠٠، ٥٠٦.

علي بن بابويه: ١٢٠، ١٥٠، ١٥١.

علي بن طاووس: ٤٣٣، ٤٤٢.

علي بن عيسى الأربلي: ٣١٢.

علي الكركي: ١٢١، ١٢٥، ٢١٣، ٤٤٦، ٤٤٧، ٤٦٨.

عمار: ١٤٥، ١٤٦، ١٤٧، ١٤٨، ١٥١.

عمر: ٢٩٨.

عمر بن قُرّة: ٢٢٣.

عمران: ٣٥٣، ٣٥٤.

## - غ -

الغزالي: ٣٤٣.

غياث بن إبراهيم: ٢٩٦.

## - ف -

الفخر الرازي: ١١٤، ١١٨، ١٢٥، ١٢٨، ٢٥٨، ٤٤٢، ٤٨٧، ٤٩٠، ٥٠٠، ٥٠٥.

فخر المحققين: ٤٤٥.

الفرّاء: ١٣٥، ١٦٢، ١٨٥، ٢٢٩.

فرعون: ٤٨٨.

فضّة: ٣٥٤.

## - ق -

القاضي عبد الجبار: ٥٠٢.

القرشي: ١٢٥، ١٢٦.

قنبر: ٢٢٧.

قيس بن عاصم: ٤٦٧.

قيصر: ٢٢٨، ٢٣٠.

## - ك -

الكسائي: ١١٥.

كسرى: ٢٢٨، ٢٣٠.

الكعبي: ٤٤٧.

كميل بن زياد: ٢٩٩.

- م -

المازني: ١٦٢، ٢٢٩.

مالك: ١٠٦، ١١٠، ٣٢٩.

المأمون: ٢٤٧، ٢٤٩، ٢٥٠، ٢٥١، ٣٠٠.

المبرّد: ١٦٢.

المحقّق: ١٠١، ١٥١، ١٥٢، ١٦٦، ٢١٣، ٢١٦، ٣٤٩، ٤٤٥.

المحقّق التفتازاني: ٨٨.

المحقّق الشريف: ٣٠٠، ٤١٣، ٤٨٩، ٤٩٠.

المحقّق العضدي: ٤٤٧.

محمد بن جرير الطبري: ١١٤.

محمد بن الحنفية: ١٣٣، ٤٢٦.

محمد بن الحسن: ١٢٨.

محيي السنة: ١١٥، ١٤٦.

المرتضى: ٩٧، ١٥٠، ١٥١، ٢١٣، ٢١٥، ٢٦١، ٣٥١، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٧٥، ٣٧٧.

المشايع الثلاثة: ١٢٣.

معاذ بن جبل: ٣١٠.

معروف الكرخي: ٢٦٦.

المعتصم: ١٦٥.

مغيث: ٣٣٠.

المفيد: ١٥١، ٣٨٣، ٤٦٨، ٤٦٩، ٥٠٠.

المقداد: ٢٨٩.



المهدي العباسي: ٢٩٦.

## - ن -

نافع: ١١٥.

الناصر للحق: ١١٤.

النوي: ٣٩٠، ٣٩١.

النيسابوري: ١٢٩، ١٣٨، ٤٤٨، ٤٩٠.

## فهرس رجال الأسانيد

### - أ -

أبان بن أبي عيَّاش: ٢٨٩، ٣٢١.

أبان بن تغلب: ٤١١.

أبان مولى زيد بن علي: ٢٢٧.

إبراهيم بن إسحاق: ٢٣٥.

إبراهيم بن عبد الأعلى: ٣٧٥.

إبراهيم بن عمر اليماني: ٢٨٩.

إبراهيم بن هاشم: ١٥٩، ٢٨٩، ٣٢٧، ٣٤٧، ٣٥٩، ٣٨٧، ٤٣٩، ٤٧٥، ٤٩٩.

ابن أبي عمير = محمد بن أبي عمير.

ابن أبي ليلى: ٣٥٩.

ابن أبي يعفور: ٢٣٧.

ابن حمّاد: ٤٩٩.

ابن طاووس = علي بن طاووس.

ابن فضال = الحسن بن فضال.

ابن محبوب = الحسن بن محبوب.

أبوبصير: ١١١، ١٨٦، ٢٨٢، ٣٢٣، ٤٦٠، ٤٩٩.

أبوبكر بن عيَّاش: ٣٠٣.

أبو حبة: ١١٥.

أبو حمزة الثمالي: ٨٩، ٢٢١.

أبو الدرداء: ١٦٨.

أبو سعيد القمّاط: ٤١١.

أبو الصباح الكتاني: ٣٢٩، ٣٥١، ٣٥٥، ٤٦٤.

أبو علي المفيد (المفيد الثاني): ١٥٩.

أبو معمر: ٣٠٣.

أحمد بن أبي نصر: ١٨٤، ٤٧٥.

أحمد بن إدريس: ٧٧، ١٣٣.

أحمد بن الحسن بن القّطّان: ١٧٩.

أحمد بن خاتون: ٦٣.

أحمد بن خالد: ١٨٦.

أحمد بن سلامة الغنوي: ٣٠٣.

أحمد بن سليمان النيشابوري: ٢٤٧.

أحمد بن فهد الحلبي: ٦٤.

أحمد بن محمد: ٦٥، ٩٥، ١٣٣، ١٤٥، ١٨٤، ١٨٦، ٢٢١، ٢٦٥، ٣٥٩، ٣٨٩، ٣٩٥.

٤٥٧.

أحمد بن محمد البرقي: ٢٦٥.

أحمد بن محمد بن خالد: ٧٧، ٨٧، ٢٧٧، ٣٢١، ٣٦٣، ٤١١.

أحمد بن محمد بن السعيد: ١٧٩.

أحمد بن محمد بن عيسى: ١٤٥، ٢٧١، ٢٠١، ٤٠١.

أحمد بن محمد الهمداني مولى بني هاشم: ٢٤٣.

إدريس (والد الحسن بن إدريس): ٢٠١، ٢٧١.

إسماعيل (والد موسى بن إسماعيل): ٢٧١.

إسماعيل بن مسلم: ٣١٨.

إسماعيل بن الإمام موسى بن جعفر (ع): ٢٠١.

إسماعيل بن مهران: ٤١١.

أوس بن أوس الثقفي: ١١٣.

## - ب -

بكير بن أعين: ١٢٠، ١٢٣.

## - ت -

تميم بن عبدالله القرشي: ٢٤٧.

## - ج -

جابر: ٤٧٥.

جابر بن عبدالله الأنصاري: ٤٣٢.

جعفر بن الحسن بن سعيد الحلبي: ٦٤، ٦٥.

جعفر بن علي بن الحسن الكوفي: ٣١٨.

جعفر بن محمد بن قولويه: ١٥٩، ٣٤٧، ٤٩٩.

جعفر بن محمد بن مالك: ٣٠٣.

جميل بن دراج: ٩٥.

## - ح -

حذيفة بن اليمان: ١١٣.

حرير بن عبدالله السجستاني: ١٦٢.

الحسن بن إدريس: ٢٠١.

الحسن بن بشير: ٥٠٢.

- حسن بن جعفر الكركي: ٦٣.
- الحسن بن داود الحلبي: ٦٥.
- الحسن بن زيد: ٣٨.
- الحسن بن سعيد: ٦٥، ٩٥.
- الحسن بن علي بن عبدالله: ٣١٨.
- الحسن بن علي: ٤٧٥.
- الحسن بن علي الوشاء: ٣٥٠.
- الحسن بن فضال: ١٧٩، ٤٠٧.
- الحسن بن محبوب: ٢٢١، ٣٥٩، ٤٠١.
- الحسن بن مطهر الحلبي: ٦٤، ٦٥، ١٥٩.
- الحسن بن محمد بن الحسن الطوسي: ٦٤، ٦٥.
- الحسين بن أحمد بن إدريس: ٧٧.
- حسين بن أحمد السوراوي: ٦٤.
- الحسين بن إدريس: ٢٧١.
- الحسين بن الحسين بن أبان: ٩٥.
- الحسين بن زيد: ٣٦٩، ٤٠٥.
- الحسين بن سعيد: ٣٩٥.
- الحسين بن عبدالصمد الحارثي الهمداني: ٦٣.
- الحسين بن علي بن عبدالله: ١٣٣.
- حسين بن نصر: ٢٤٣.
- الحلبي: ٣٢٧.
- حماد بن عيسى: ١٥٩، ١٦٦، ٢٨٩، ٣٢٧.
- حمزة بن أحمد بن جعفر: ٣٦٩.

حمزة بن محمد: ٤٠٥.

## - د -

داود بن سليمان: ٣٣٧.

داود بن النعمان: ١٤٥، ١٤٦.

## - ز -

زارة: ٩٥، ٩٩، ١٠٠، ١٠٤، ١٢٠، ١٢٣، ١٤٦، ١٤٧، ١٥١، ١٥٢، ١٥٤، ١٦٤،

١٦٦، ١٦٨.

زيد بن ثابت: ٤٨٤.

زَيْن الملة والدين العاملي: ٦٣.

## - س -

سدير الصيرفي: ٤٠١.

سديد الدين (والد العلامة): ١٥٩.

سعد بن سالم: ١٨٤.

سعد بن عبدالله: ١٤٥، ٣٩٥.

سعيد بن جناح: ٢٧٧.

سعيد (جدّ جعفر بن الحسن بن سعيد): ٦٥.

سفيان بن عيينة: ٤٣٩.

سلام المكي: ٣٩٥.

سليمان بن قيس الهلالي: ٢٨٩.

سليم بن قيس: ٣٢١.

سهل بن زياد: ٢٢١، ٤٧٥.

سويد بن غفلة: ٤٧٥.

## - ش -

شاذان بن جبرائيل القمي: ٦٤.

شعيب بن واقد: ٣٦٩، ٤٠٥.

شريف بن سابق: ٢٦٥.

## - ص -

صالح بن عيسى بن أحمد: ٢٢٧.

الصدوق = محمد بن علي بن بابويه القمي.

صفوان: ١٩٥، ٢٢٣.

## - ع -

عاصم بن بهدلة: ٢٢٧.

عبد الأعلى: ٤٧٥.

عبد الحميد بن علي الكوفي: ٢٧٧.

عبد الرحمن بن الحجاج: ٣٥٩.

عبد العزيز بن محمد الأبهري: ٣٦٩، ٤٠٥.

عبد العظيم الحسني: ٢٢٧.

عبد الله بن تميم: ٢٤٧.

عبد الله بن حمّاد: ٢٣٥.

عبد الله بن سنان: ٨٧.

- عبدالله بن عمر: ١١٥.  
عبدالله بن مسكان: ١٨٦.  
عبدالله بن محمد العجلي: ٢٢٧.  
عبدالله بن المغيرة: ٣١٨.  
عبدالله بن يحيى: ١٨٦.  
عبدالله الحسني: ٢٢٧.  
عبدالمطلب الحسيني: ٦٤.  
عبيدالله بن عبدالله: ٦٥.  
عبيدالله الدهقان: ٨٧.  
عبيد بن حمدون الرواسي: ٢٤٣.  
عثمان بن سعيد: ٢٧٧.  
عثمان بن عيسى: ٣٦٣، ٣٢١.  
عربي بن مسافر العبادي: ٦٥، ١٥٩.  
عقبة (والد علي بن عقبة): ٢٤٠.  
علي بن إبراهيم: ١٥٩، ١٧٣، ١٨٦، ١٨٧، ٢١١، ٢٨٩، ٣٢٧، ٣٤٧، ٣٥٩، ٣٨٧.  
٤٣٩، ٤٧٥، ٤٩٩.  
علي بن أبي حمزة: ٢٣٥، ٢٣٦.  
علي بن أحمد المزيدي: ٦٥.  
علي بن اسماعيل: ٦٥.  
علي بن بابويه (والد الصدوق): ٣٨٩، ٣٩٥، ٤٢٣.  
علي بن جعفر: ١٦٨.  
علي بن الجهم: ٢٤٧.  
علي بن الحسن بن فضال: ١٧٩.  
علي بن الحسين السعد آبادي: ٨٧.



- علي بن الحكم: ١٤٥، ٣٨٩.  
 علي بن الخازن: ٦٤.  
 علي بن رقماق الحسيني: ٦٤.  
 علي بن طاووس الحسيني: ٦٤، ١٥٩.  
 علي بن عبدالعالي الكركي: ٦٣.  
 علي بن عبدالعالي الميسي: ٦٣.  
 علي بن عقبة: ٢٤٠.  
 علي بن محمد بن بندار: ٢٣٥.  
 علي بن محمد بن مكّي: ٦٣.  
 علي بن مهرويه القزويني: ٣٣٧.  
 علي بن موسى: ٣٨٩.  
 علي بن هلال الجزائري: ٦٣.  
 عمر بن أذينة: ٣٢١.  
 عمر بن سعد: ٤٢٣.  
 عمر بن محمد: ٣٣٧.  
 عمر بن محمد بن علي الصيرفي (ابن الزيّات): ٣٠٣.  
 عمر بن نهيك: ٣٩٥.  
 عمرو بن عثمان: ٤٧٥.  
 عيسى الجريري: ٧٧.

## - غ -

غالب بن هذيل: ١١٢.

## - ف -

الفجيع العقيلي: ٣٠٣.

فخار بن معد الموسوي: ٦٤، ١٥٩.

فخرالدين بن مطهر الحلّي: ١٥٩.

فضالة: ٩٥.

الفضل بن أبي قرّة: ٢٦٥.

فضل الله الراوندي: ٦٥.

فضيل بن جريح: ٤٢٣.

## - ق -

القاسم بن محمد المنقري: ٤٣٩.

قيس بن عاصم: ٤٩٣.

## - ك -

كميل بن زياد النخعي: ٤٢٣، ٤٢٥.

## - م -

المجتبى بن الداعي الحسني: ٦٥.

محمد (والد أحمد بن محمد): ٦٥، ٩٥، ١٣٣، ١٤٥.

محمد بن أبي عمير: ٩٥، ١٩٥، ٣٢٧، ٣٤٧، ٣٨٧، ٣٩٥، ٤٩٩.

محمد بن أبي القاسم الطبري: ٦٤.

محمد بن أحمد بن يحيى: ١٣٣.

محمد بن إدريس: ١٥٩.

محمد بن بابويه القمي (الشيخ الصدوق): ٦٥، ٧٧، ٨٧، ١٧٩، ١٩٥، ٢٠١، ٢٢٧،  
 ٢٣٨، ٢٤٣، ٢٤٧، ٢٧١، ٣١٨، ٣٨٩،  
 ٣٩٥، ٤٠٥، ٤٢٣.

محمد بن بكران النقاش: ٢٤٣.

محمد بن الحسن الصفار: ١٩٥.

محمد بن الحسن الطوسي: ٦٥، ٩٥، ١٤٥، ١٥٩، ١٩٥، ٣٠٣، ٣٤٧، ٣٧٨، ٤٩٩.

محمد بن الحسن بن الوليد: ١٩٥.

محمد بن الحسين: ٣٨٨.

محمد بن الحسين العامري: ٣٠٣.

محمد الحلبي: ٦٤.

محمد بن خالد: ٨٧.

محمد بن داود المؤذن الجزيني: ٦٣.

محمد الرازي: ٦٤.

محمد بن زكريا الجوهري البصري: ٣٦٩، ٤٠٥.

محمد بن سنان: ٧٧، ٣٨٨.

محمد بن شجاع القطان: ٦٤.

محمد بن علي الصيرفي: ٤٢٣.

محمد بن علي الكوفي: ٧٧.

محمد بن عيسى: ٤٥٥.

محمد بن الفرغ الرخجي: ٢٢٧.

محمد بن القاسم ماجيلويه: ٤٢٣.

محمد بن القاسم بن مَعِيَّة الحسني: ٦٤.

محمد بن محمد بن علي: ٢٢٧.

محمد بن محمد بن النعمان الحارثي (الشيخ المفيد): ٦٥، ٩٥، ١٣٣، ١٤٥، ١٥٩،  
١٩٥، ٣٠٣، ٣٣٧، ٣٤٧.  
٤٩٩.

محمد بن مروان: ٣٨٨.

محمد بن مكي (الشهيد الأول): ٦٣، ٦٤، ١٥٩.

محمد بن المؤذن: ٦٤.

محمد بن يحيى الخزّاز: ١٣٣، ٢٠١، ٢٢١، ٢٧١، ٣٥٩، ٣٨٨، ٤٠١.

محمد بن يعقوب الكليني: ١٤١، ١٥٩، ١٧٣، ١٨٤، ١٨٦، ٢١١، ٢٢١، ٢٣٥، ٢٣٩.

٢٦٥، ٢٧٧، ٢٨٢، ٢٨٥، ٢٨٩، ٢٩٩، ٣١٠، ٣١٢، ٣٢١.

٣٢٧، ٣٤٧، ٣٥٩، ٣٦٣، ٣٨٧، ٣٨٨، ٤٠١، ٤٠٧، ٤١١.

٤٣٩، ٤٤٤، ٤٥٧، ٤٦٢، ٤٦٤، ٤٧٥، ٤٨٧، ٤٩٣، ٤٩٩.

٥٠٢، ٥٠٤.

محمد بن همام الاسكافي: ٣٠٣.

مسعدة بن صدقة: ١٧٣، ٢١١.

معاذ بن جبل: ٣٤١.

معاوية بن عمّار: ١٩٥.

معاوية بن وهب: ٣٩٥.

معمر بن خلّاد: ١١١.

مفضل بن صالح: ٤٧٥.

المقداد بن عبدالله السيوري: ٦٤.

منصور بن حازم: ٣٤٧، ٣٥٥.

منصور بن العباس: ٢٧٧.

مهاجر الأسدي: ٢٧٧.

مهنا سنان المدني: ٦٤.

موسى بن إبراهيم المروزي: ٦٥.

موسى بن إسماعيل: ٢٠١، ٢٧١.

موسى بن المتوكل: ٨٧.

موسى بن القاسم: ١٩٥.

## - ن -

نصر بن مزاحم: ٤٢٣.

نصير الدين محمد الطوسي: ٦٥.

## - ه -

هارون بن خارجة: ٤٤٤.

هاشم بن سالم: ٣٨٧.

هارون بن مسلم: ١٧٣، ٢١١.

هشام: ٣٨٩.

هشام بن سالم: ١٨٤.

## - و -

واصل بن سليمان: ٨٧.

## - ي -

الياس بن هشام الحائري: ٦٥، ١٥٩.

يونس: ٤٧٥، ٥٠٤.

يونس بن يعقوب: ٢٣٨.

## فهرس الفرق والمذاهب

### - أ -

الإسلام: ٢٥١، ٢٩٠، ٢٩٤، ٣٧٧، ٤٧٦، ٤٧٩.  
الأشاعرة: ٢٢٢، ٢٢٣، ٢٥٣، ٢٥٤، ٤٥٩، ٥٠٠، ٥٠١.  
الإمامية: ١٠٦، ١١٠، ١١٢، ١١٦، ١٢٨، ١٢٩، ١٨٥، ٢٥٦، ٣١١، ٣٥١، ٣٨٢،  
٤٣١، ٤٣٢، ٤٣٣، ٤٦٣.

### - ت -

التناسخية: ٥٠٥.

### - خ -

الخاصة: ٧١، ١١١، ١٢١، ١٢٢، ١٢٣، ١٢٥، ١٨٤، ٣١٢، ٤٠٧، ٤١٦، ٤٣١، ٤٤١،  
٤٥٠، ٤٨٣، ٤٨٧، ٥٠٤.  
الخوارج: ٢٩٩.

### - ز -

الزيدية: ١١٤.

### - ش -

الشيعة: ١١٢.

- ص -

الصوفية: ٥٠٠، ٥٠٣.

- ع -

العامة: ٧١، ١٠٦، ١١١، ١١٢، ١١٣، ١٢١، ١٢٢، ١٢٣، ١٢٥، ١٨٤، ٣١٢، ٣٣١،

٤٠٧، ٤١٦، ٤٣١، ٤٤١، ٤٥٠، ٤٨٣، ٤٨٧، ٥٠٤.

- م -

المعتزلة: ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٥٣، ٢٥٤، ٤٥٩، ٥٠٢.

# فهرس الجماعات والقبائل والأقوام

## - أ -

- الأئمة (ع): ١١٨، ١١٩، ١٢٣، ٣١١، ٣١٢، ٣٣١، ٣٣٢، ٤٣٠، ٤٩٢، ٥٠٢، ٥٠٦.
- الأتراك: ٢٩٩.
- أصحاب السير: ٢٦٠، ٢٩٩.
- الأطباء: ١٧٥.
- الإشراقيين: ٥٠٠.
- الأعراب: ١١٨، ١٩٦.
- آل فرعون: ٤٨٨.
- الأنبياء (ع): ٢٥١، ٢٥٦، ٢٥٧، ٢٥٨، ٢٦٠، ٢٦١، ٣١٢، ٤١٣، ٥٠٦.
- أهل الآخرة: ٤٦٤.
- أهل الإسلام: ١٢٧، ١٨٩، ٣٣١، ٤٢٩، ٤٥٩، ٤٨٢.
- أهل البيت (ع): ١١٣، ١١٤، ١٢١، ١٣٠، ٢٨٤، ٣٠٠، ٣٤٣، ٤٦٣، ٤٨٧، ٥٠٣.
- أهل الحشو والجبر: ٢٥٧.
- أهل الدين: ٤٦٧.
- أهل السنة: ٤٣١.
- أهل العراق: ٣٤٣.
- أهل الكتابين: ٤٤٨، ٤٤٩.
- أهل الكوفة: ٤٣٤، ٤٣٥.
- أهل النار: ٤٨٢.



أهل المحشر: ١٣٩.

أهل اللغة: ١٢١، ١٢٢، ١٢٣، ١٢٥، ١٣٦.

الأولياء: ٤٦٥، ٥٠٦.

## - ب -

البلغاء: ٢٢٤.

بني إسرائيل: ٢٤٨.

بني أمية: ٢٣٥، ٢٣٦، ٢٣٧.

بني تميم: ٤٩٣.

بني العباس: ٢٩٩.

بني هاشم: ٢٤٣، ٣٢٩، ٣٣١.

## - ت -

التابعين: ١١٤.

## - ث -

ثمود: ١٨٢.

## - ج -

الجمهور: ١٢٩، ٢٢٩، ٤٨٥.

جمهور الفقهاء: ١٢٨.

جُهينة: ٣٩٦.

## - ح -

الحكماء: ٢٨١، ٥٠٦.

حكماء الإِشراق: ٥٠٣.

الحكماء الإلهيين: ٥٠٠.

الحواريون: ٢٦٥، ٢٧٨، ٢٧٩.

## - ر -

الروم: ٢٣٠.

## - ش -

شراح القانون: ١٢٥.

## - ص -

الصحابة: ١١٤، ٤٨٦.

## - ع -

العجم: ٢٥٢.

العرب: ١٦٢، ١٩٦، ٢٥٢، ٣٥١، ٤٨٠، ٤٨٣، ٤٩٤.

العلماء: ٦٧.

علماء الشيعة الإمامية: ٢٦٢، ٣٨٣.

## - ف -

الفرس: ٢٣٠.

الفقهاء: ٣٢٨، ٣٣٠، ٤٣٥، ٤٥٠، ٤٦٨.

الفقهاء الأربعة: ١١٤، ١١٨.

فقهاءنا (فقهاء أهل البيت): ١٢١، ٤٧٠.

الفلاسفة: ٣٢٤، ٥٠٣.

## - ق -

قوم نوح: ٤٨٨.

## - ك -

الكفار: ٤٨٨، ٤٨٩، ٤٩٢، ٥٠٤.

## - م -

المتألهون: ٥٠٦.

المتكلمون: ٣٢٤، ٤٤٢، ٤٦٣.

متكلمو الإمامية: ٥٠٠.

المحدثون: ٤٨٣.

محدثو الإمامية: ٤٦٣.

المسلمون: ٢٩١، ٤٨٧، ٥٠٢، ٥٠٥.

المشرّحون: ١٢٧.

المشركون: ٢٦٠.

مشركو مكة: ٢٥٠، ٢٥١.

المغاربة: ٣٠٠.

المفسرون: ٤٦٤، ٤٨١، ٤٨٨، ٤٨٩، ٤٩٠.

مقلدة العلماء أهل الاجتهاد: ٤٣٤، ٤٣٥.

## - ن -

النحاة: ١٨٣، ٢٥٥.

النصارى: ٢٥٣، ٤٤٨.

## - ه -

هذيل: ٣٩٦، ٣٩٧.

## - ي -

اليهود: ٤٤٨.

## فهرس البلدان والأماكن

### - أ -

أبو قبيس: ١٩٥، ١٩٦.

إصفهان: ٥٠٧.

### - ب -

البصرة: ٢٩٩.

البلد الحرام: ٢٧٣.

بيت المقدس: ٣٥٣.

### - ج -

الجحفة: ١٦٢.

### - ح -

حائط بني النجار: ٤٨٤.

الحلة: ١٥٩.

### - خ -

خراسان: ٣٦٠.

### - س -

سجستان: ١٦٢.

- ش -

الشام: ٣٠٠.

- ص -

صفين: ٢٩٩.

- ط -

الطائف: ١١٣.

طور سيناء: ٢٤٨.

طيبة: ٢٧٢، ٢٧٣.

- ك -

كربلاء: ٢٩٩.

الكوفة: ٢٣٩، ٤٢٣.

- م -

المدينة: ٣٢٩، ٣٣١.

المشهد الرضوي: ٦٣.

مصر: ٣٠٠.

مكة: ٢٥٠، ٢٥١، ٢٦٠، ٢٧٢، ٢٧٣، ٣٣١.

- ه -

الهند: ٢٩٨.

- ي -

اليمن: ٢٣٠.

## فهرس الكتب المذكورة في المتن

### - أ -

- إحياء علوم الدين: ١٩٧، ٣٤٣.
- أدب الكاتب: ٣٢٢.
- الأذكار للنووي: ٣٩٠.
- الاقتصاد: ٤٥٩.
- اكمال الدين وإتمام النعمة: ٢٨١.
- أمالى الصدوق: ١٣٧، ٤٨٧.
- الإنجيل: ٤٤٨.
- الانموذج: ٤٥٠.

### - ب -

- البيان: ٤٤٥.

### - ت -

- تجريد الاعتقاد: ٤٥٩، ٤٦٥، ٥٠١.
- تحرير الأحكام: ٤٤٥.
- التحصين: ٢٦٧.
- تذكرة الفقهاء: ١٠٩، ١٢٨، ١٣٠، ٢١٥، ٢٣٩، ٣٣١، ٣٧٥.
- تفسير البيضاوي: ٣٥٤، ٤٤٤، ٤٩٠.
- تفسير التبيان: ٢٢٤، ٤٤٣.

تفسير الكشف: ١٢٨.

التفسير الكبير: ١١٤، ١١٥، ١٢٨، ٢٥٨، ٤٤٢، ٤٨٧.

تفسير النيشابوري: ١٢٩، ١٣٨، ٤٩٠.

تهذيب الأحكام: ١٣٧، ١٥٢، ١٨٦، ٣٢٣، ٣٥٠، ٣٦٠، ٣٧٨.

تهذيب الأخبار: ٤٦٧.

تهذيب الوصول الى علم الأصول: ٤٤٧.

التوراة: ٢٧٢، ٢٧٣، ٤٤٨.

## - ث -

ثواب الأعمال: ٣٨٩.

## - ج -

الجامعة: ٢٩٩، ٣٠٠.

الجفر: ٢٩٩، ٣٠٠.

جوامع الجامع: ٤٤٨، ٤٩٠، ٤٩١.

## - ح -

حواشي الاستبصار: ١١١.

حواشي الكشف: ٤١٣.

حواشي المطول: ١٩٢.

## - خ -

الخلاف: ١٨٥.

## - د -



الدرّ الملتقط: ٢٩٧.

الدروس: ٣٥٠.

## - ذ -

الذكرى: ١٢٠، ١٢٤، ١٦٦، ٤١٨.

## - ش -

شرح الإرشاد: ١٢٢.

شرح الحاشية الخطائية: ٣١١.

شرح حكمة الإشراق: ٥٠٦.

الشرح الجديد للتجريد: ٥٠٢.

شرح الرسالة: ١٤٩، ١٥٤.

شرح القانون: ١٢٦.

شرح القواعد لفخر المحققين: ٤٤٥.

شرح القواعد للكركي: ١٢١.

شرح الكتاب: ٢١٣.

شرح المختصر: ٤٤٧.

شرح المقاصد: ٤٩٢، ٥٠٢.

شرح المواقف: ٣٠٠، ٤٨٩.

## - ص -

صاح اللغة: ١٢٥، ١٦٢، ١٩٦، ٢٣٠، ٤٢٥، ٤٢٦، ٤٨٣.

الصحيفة السجادية: ٣١٢.

## - ع -

عدّة الداعي: ٣٤١.  
عيون الأخبار: ٢٦١، ٣٨١.

## - ف -

فتح العزيز في شرح الوجيز: ٤٥٠.  
الفتوحات المكية: ١١٤، ١١٦، ٤٣٤.

## - ق -

القرآن: ٦٨، ١١٣، ١١٦، ١٨٩، ٢٢٤، ٢٥٨، ٢٨٣، ٢٨٩، ٢٩٢، ٤٦٣، ٤٦٤، ٤٨٧، ٤٩١، ٥٠٠، ٥٠١، ٥٠٢.  
القانون: ١٢٥، ١٢٦.  
القاموس: ١٢٥، ٤٢٦.  
قواعد الأحكام: ٣٤٩، ٤٤٥، ٤٤٦.  
القواعد والفوائد: ٤٤٢، ٤٤٦، ٤٦٩.

## - ك -

الكافي: ١٣٧، ١٨٤، ٢٤٠، ٢٨٢، ٢٨٥، ٢٩٩، ٣١٢، ٣٤٣، ٣٦٠، ٣٨٨، ٤٠٧، ٤٤٤، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦٢، ٤٦٤، ٤٧٨، ٤٧٩، ٤٨٠، ٤٨١، ٤٨٤، ٤٨٧، ٤٩٢، ٤٩٣، ٥٠٤، ٥٠٦.  
كتاب الكعب: ١٢٢.  
كسر وثن بابارتن: ٢٨٩.  
الكشاف: ٢٥٧، ٣٥٣، ٤٢٦، ٤٤٤، ٤٤٨، ٤٧٨، ٤٩٠.  
كشف الغمة: ٣١٢.

الكشكول: ٥٠٠.

## - م -

المبسوط: ١٨٥، ٤٤٥.

المنثوي: ٢٥٢.

مجمع البيان: ١٣٨، ١٦٢، ٣٤٨، ٣٥٣، ٣٨١، ٤٢٦، ٤٤٣، ٤٤٨، ٤٧٨، ٤٩٠.

المختلف: ١١١، ١١٩، ١٢٢، ١٢٩، ١٥١، ٢١٥.

المشكاة: ٤٨٧.

المصابيح: ١١٥، ١٤٦، ٤٨٧.

المطالب العلية: ٥٠٣.

معالم التنزيل: ٤٩٠.

المعتبر: ١٢١، ١٥١، ١٥٢، ١٦٦، ٤٤٥.

المغرب: ١٢٥.

مفاتيح الغيب: ٤٩٠.

منتهى المطلب: ١١١، ١٢٠، ١٢٩، ٤٤٥.

من لا يحضره الفقيه: ١٣٧، ١٤١، ١٤٦، ٣٦٠.

## - ن -

النهاية: ١٨٥.

نهاية الإحكام: ١٠٨، ١٤٩، ١٥٠، ٤٤٥، ٤٥٠.

نهاية العقول: ٥٠٥.

نهاية الوصول الى علم الأصول: ٢٧٠، ٤٤٧.

نهج البلاغة: ٤٦٥.

## فهرس الأشعار

<u>الصفحة</u>	<u>القائل</u>	<u>عجز البيت</u>	<u>صدر البيت</u>
٤١٦		والأركان والقلب	فأنت السمع
٨٠		الله نيست	آنچه پيش تو
١٨٥		فلم يترك له سبب	أما الفقير الذي
٢٨٣	رابعة العدوية	وتدعي التوحيد	لك ألف معبود
٢٠٥	أمير المؤمنين (ع)	العالم الأكبر	وتزعم أنك جرم صغير
٢٠٥	أمير المؤمنين (ع)	وما تشعر	دواؤك فيك
٣٦٤		الرحيق السلسل	هلاً سبيل
٤٩٤		ما كان يفعل	تخير خليطاً
٤٩٤		الله تشغل	فإن تك مشغولاً
٤٩٤		الذي كان يعمل	فلن يصحب الإنسان
٣٧٢		ومالديه قليل	ليس العطاء من الفضول
٣٨٣		ما قالت حزام	إذا قالت حزام
٤١٦		لا تخبو	جنوني فيك

## فهرس الموضوعات

٥	مقدمة التحقيق: ترجمة الشيخ البهائي
٥	اسمه .....
٦	ولادته .....
٦	عائلته .....
٧	اساتذته ومشايخه .....
٨	عصره: .....
٨	١- الدولة الصفوية .....
١٢	٢- هجرة ثلّة من علماء جبل عامل الى إيران .....
١٥	رحلاته .....
١٧	أقوال العلماء فيه .....
١٩	الشيخ البهائي و منزلته العلمية .....
٢٠	تلامذته .....
٣٠	مؤلفاته .....
٣٥	كراماته .....
٣٧	أنموذج من شعره .....
٤٧	وفاته .....
٤٩	كتاب الأربعين ونسخه الخطيّة .....
٥٠	منهج التحقيق .....
٥٩	مقدمة المؤلّف .....
٦١	الحديث الأول: ثواب حفظ أربعين حديثاً .....

- ٦٥ ..... - المراد بحفظ الحديث
- ٦٦ ..... - الحديث لغة واصطلاحاً
- ٦٧ ..... هل معرفة معنى الحديث شرط في حصول الثواب
- ٦٨ ..... المراد بالأمّة جميع الأمّة لابعضها
- ٦٩ ..... حكم نقل الحديث الشامل لعدّة أحكام
- ٧٠ ..... الاستدلال به على حجّة الخبر الواحد
- ٧٢ ..... بيان معنى الفقه
- ٧٥ ..... الحديث الثاني: صفات أولياء الله
- ٧٨ ..... - في بيان معنى المعرفة
- ٧٨ ..... - علّة تسمية أهل الحقيقة بأصحاب العرفان
- ٧٩ ..... - تساوي الخوف والرجاء في أولياء الله
- ٨٠ ..... معرفة الله
- ٨٢ ..... سمات العارفين وصفات الأولياء الكاملين
- ٨٥ ..... الحديث الثالث: أهميّة الوقت الأوّل للصلاة
- ٨٩ ..... - ظهور الأعمال الصالحة في القيامة بصورة نعيم الجنّة
- ٨٩ ..... في أنّ الصلاة تكفّر الذنوب
- ٩٠ ..... توضيح حول تكفير الذنوب
- ٩٣ ..... الحديث الرابع: وضوء رسول الله (ص)
- ٩٥ ..... - توضيح الفاظ الحديث
- ٩٧ ..... بيان وجوب غسل الوجه من الأعلى
- ٩٩ ..... في تحديد الوجه
- ١٠٤ ..... في وجوب مراعاة الأعلى فالأعلى في غسل الوجه
- ١٠٤ ..... في وجوب إمرار اليد في غسل الوجه
- ١٠٦ ..... في وجوب الترتيب في الوضوء

- ١١٠ ..... في جواز المسح بماء جديد
- ١١٢ ..... في وجوب مسح الرجلين
- ١١٤ ..... مناظرة بين الغاسلين والماسحين
- ١١٩ ..... محاكمة بين المتأخرين والعلامة في معنى الكعب
- ١٢٣ ..... في تحقيق معنى الكعبين
- ١٣٠ ..... خاتمة: في عدم ورود كلام الشهيد على العلامة
- ١٣٢ ..... الحديث الخامس: وضوء أمير المؤمنين (ع)
- ١٣٥ ..... - توضيح ألفاظ الحديث
- ١٣٧ ..... في اختلاف نسخ الدعاء
- ١٣٨ ..... معنى طلب تلقين الحجة في يوم القيامة
- ١٣٩ ..... تحقيق في كلمة اليسار
- ١٤٠ ..... في أن غسل أعضاء الوضوء ثانية بدعة أو سنة
- ١٤١ ..... في بيان مقدار ماء الوضوء
- ١٤٣ ..... الحديث السادس: كيفية التيمم
- ١٤٦ ..... - توضيح معنى الحديث
- ١٤٨ ..... في قول النبي (ص) لعمار ليس فيه استهزاء
- ١٤٩ ..... في جزئية ضرب اليدين على الأرض للتيمم
- ١٥١ ..... في كفاية الضربة الواحدة على الأرض في التيمم
- ١٥٣ ..... في شرطية علوق التراب في التيمم
- ١٥٧ ..... الحديث السابع: صلاة حماد بن عيسى
- ١٦١ ..... - توضيح ألفاظ الحديث
- ١٦٢ ..... - في معنى الخشوع
- ١٦٣ ..... - في معنى الترتيل
- ١٦٤ ..... - في معنى سبحان ربّي

- ١٦٥ ..... - في تفسير ﴿ المساجد لله ﴾
- ١٦٥ ..... الفرق بين الرجل والمرأة في آداب الصلاة
- ١٦٧ ..... الفرق بين السجود على الأنف والارغام
- ١٦٧ ..... حكم تكرار سورة التوحيد في الصلاة
- ١٧١ ..... الحديث الثامن: زكاة الأموال وزكاة الأجساد
- ١٧٤ ..... - توضيح ألفاظ الحديث
- ١٧٧ ..... الحديث التاسع: خطبة رسول الله (ص) في شهر رمضان
- ١٨٢ ..... - توضيح ألفاظ الحديث
- ١٨٤ ..... - الفرق بين الفقير والمسكين
- ١٨٧ ..... - في معنى الرحم
- ١٨٨ ..... - في المراد بالسبعين
- ١٨٩ ..... - في المراد بوزن الأعمال
- ١٨٩ ..... - درجات الورع
- ١٩٠ ..... في حمل «خطبنا» في الحديث على تضمين معنى «وعظنا»
- ١٩١ ..... في كيفية وزن الأعمال
- ١٩٢ ..... توجيه «في» الظرفية في كلام أمير المؤمنين (ع)
- ١٩٣ ..... الحديث العاشر: أهمية الحجّ
- ١٩٦ ..... - في معنى الأعرابي
- ١٩٧ ..... - الخروج من الذنوب بأفعال الحجّ
- ١٩٩ ..... الحديث الحادي عشر: جهاد النفس
- ٢٠١ ..... - توضيح ألفاظ الحديث
- ٢٠٢ ..... - في معنى جهاد النفس
- ٢٠٢ ..... في فضيلة جهاد النفس
- ٢٠٤ ..... في وقوع النفس الناطقة بين القوى المتضادة



الحديث الثاني عشر: الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وشرائطهما ٢٠٩

- المراد بالمعروف والمنكر ..... ٢١٢

في أنّ وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر عيني أو كفائي ... ٢١٣

الشروط الأربعة للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ..... ٢١٥

الشرط الخامس للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ..... ٢١٧

الحديث الثالث عشر: الإجمال في طلب الرزق ٢١٩

- معنى الإجمال في طلب الرزق ..... ٢٢٢

في صحّة إطلاق الرزق على الحرام ..... ٢٢٢

الحديث الرابع عشر: كتاب أمير المؤمنين (ع) الى شريح القاضي ٢٢٥

- توضيح ألفاظ الحديث ..... ٢٢٩

التوجيه العرفاني للحديث ..... ٢٣١

الحديث الخامس عشر: توبة عامل بني أمية ٢٣٣

- توضيح ألفاظ الحديث ..... ٢٣٦

حرمة إعانة الظلمة ..... ٢٣٧

انكشاف أحوال النشأة الأخرى عند الاحتضار ..... ٢٣٩

الحديث السادس عشر: دعاء أداء القرض ٢٤١

- قصّة المؤلف مع هذا الدعاء ..... ٢٤٣

الحديث السابع عشر: عصمة الأنبياء (ع) ٢٤٥

- توضيح ألفاظ الحديث ..... ٢٥١

- تفسير قوله تعالى ﴿ان رَّبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ...﴾ ..... ٢٥٢

- تفسير قوله تعالى ﴿سُبْحَانَكَ أَيُّهُ كُنْتَ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ ..... ٢٥٢

البحث بين الأشاعرة والمعتزلة حول رؤية الله سبحانه ..... ٢٥٣

في صحّة تقدّم الجزاء على الشرط ..... ٢٥٥

في المراد من قوله تعالى ﴿بِرَهْانِ رَبِّهِ﴾ ..... ٢٥٦

- كلام الزمخشري في التشنيع على من قال أن يوسف (ع) ..... ٢٥٧
- همّ بالمعصية ..... ٢٥٨
- كلام الفخر الرازي في تنزيه يوسف (ع) ..... ٢٦٠
- اضطراب كلام المفسّرين في تفسير آية الفتح ..... ٢٦٣
- الحديث الثامن عشر: صفات الجليس ..... ٢٦٥
- معنى الحواريين ..... ٢٦٦
- أوصاف من يجوز مجالسته ..... ٢٧٠
- الحديث التاسع عشر: أوصاف رسول الله (ص) في التوراة ..... ٢٧٢
- توضيح ألفاظ الحديث ..... ٢٧٥
- الحديث العشرون: ذمّ عبادة الطاغوت وحبّ الدنيا ..... ٢٧٩
- توضيح الفاظ الحديث ..... ٢٧٩
- معنى الطاغوت ..... ٢٨٠
- في تشبيه حال أهل الدنيا بشخص مدلّى في بئر ..... ٢٨٢
- إطلاق العبادة على طاعة أهل العصيان على نحو الحقيقة ..... ٢٨٣
- في حقيقة عذاب القبر وكيفيته ..... ٢٨٧
- الحديث الحادي والعشرون: علّة اختلاف الأحاديث ..... ٢٩٣
- معنى المحكم والمتشابه ..... ٢٩٤
- معنى المنافقين ..... ٢٩٥
- معنى التأويل ..... ٢٩٥
- معنى التفسير ..... ٢٩٦
- تحقيق حول وضع الحديث ..... ٢٩٧
- بعض الأحاديث الموضوعة ..... ٢٩٩
- أخبار أمير المؤمنين (ع) عن بعض المغيّبات ..... ٣٠١
- الحديث الثاني والعشرون: وصايا أمير المؤمنين (ع) حين شهادته

- ٣٠٥ ..... - في المراد بحسن الجوار
- ٣٠٦ ..... - مصاديق اكرام الضيف
- ٣٠٦ ..... - سيرة الإمام الحسن (ع) مع المساكين و مجالستهم
- ٣٠٦ ..... - في المراد بقصر الأمل
- ٣٠٨ ..... - الفرق بين الخوف والخشية
- ٣١٠ ..... - معنى الاقتصاد في العبادة
- ٣١٠ ..... - في مدح الصمت
- ٣١١ ..... - توجيه استغفار المعصومين (ع)
- ٣١٢ ..... - كلام الأربلي في ذلك
- ٣١٣ ..... - توجيه الأصمعي لقوله (ص): «أنه ليغان على قلبي»
- ٣١٣ ..... - ثناء البيضاوي على توجيه الأصمعي لمعنى الحديث
- ٣١٥ ..... الحديث الثالث والعشرون: وجوب الحذر من الذنوب
- ٣١٩ ..... الحديث الرابع والعشرون: ذمّ الفحّاش و قليل الحياء
- ٣٢١ ..... - توضيح ألفاظ الحديث
- ٣٢٢ ..... في تفسير قوله تعالى ﴿و شاركهم في الأموال والأولاد﴾
- ٣٢٥ ..... الحديث الخامس والعشرون: حديث عتق بريرة والأحكام المستنبطة منه
- ٣٢٨ ..... - توضيح ألفاظ الحديث
- ٣٢٩ ..... في حقّ فسخ النكاح للأمة المعتقة
- ٣٣٠ ..... في حرمة الصدقة الواجبة على بني هاشم
- ٣٣٢ ..... من هم آل النبي (ص)؟
- ٣٣٥ ..... الحديث السادس والعشرون: صلاح تقدير الله للعباد و ذمّ العُجب
- ٣٣٨ ..... - في معنى الهداية
- ٣٣٩ ..... - أنواع هداية الله تعالى للعباد
- ٣٤٠ ..... - في أنّ هلاك العبد في عُجبه ورضاه عن نفسه

٣٤١ ..... - في ضرر الإتكال على الأعمال الحسنة

٣٤٣ ..... - في ضرر اليأس من المغفرة لكثرة الذنوب

٣٤٥ ..... الحديث السابع والعشرون: أحكام النذر والقسم

٣٤٧ ..... - معنى اليمين

٣٤٩ ..... هل المراد بالنفي نفي الصحة أو نفي العدم؟

٣٥٠ ..... حقيقة النذر وأقسامه

٣٥١ ..... الاستدلال على انعقاد النذر المطلق

٣٥٢ ..... في الردّ على أدلة انعقاد النذر المطلق

٣٥٦ ..... في وجوب رجحان متعلّق النذر واليمين

٣٨٥ ..... الحديث الثامن والعشرون: أنموذج من قضاء أمير المؤمنين (ع)

٣٦١ ..... الحديث التاسع والعشرون: الآثار السيئة للثروة

٣٦٤ ..... - توضيح ألفاظ الحديث

٣٦٧ ..... الحديث الثلاثون: شرح مناهي رسول الله (ص)

٣٧٢ ..... - توضيح ألفاظ الحديث

٣٧٢ ..... - كراهة الكلام عند المجامعة

٣٧٣ ..... في معنى الشجرة المثمرة

٣٧٤ ..... في التكلّم مع الأجنبية

٣٧٥ ..... في الفرق بين الصلاة المقبولة والمجزية

٣٧٧ ..... حرمة الغيبة وموارد جوازها

٣٧٩ ..... في بيان أنّ الإصرار على الصغيرة كبيرة أيضاً

٣٨٠ ..... في بيان معنى الذنوب الكبيرة وعددها

٣٨٢ ..... في تعريف العدالة

٣٨٥ ..... الحديث الحادي والثلاثون: التسامح في أدلة السنن

٣٨٧ ..... - المراد بسماع الثواب

- وجه التسامح في أدلة السنن في نظر الإمامية ..... ٣٨٨
- وجه التسامح في أدلة السنن في نظر العامة ..... ٣٨٩
- الحديث الثاني والثلاثون: دعاء شبيه الهذلي في أمور الدنيا والآخرة ..... ٣٩٣
- توضيح مفردات الحديث ..... ٣٩٦
- الحديث الثالث والثلاثون: ثواب إدخال السرور على المؤمنين ..... ٣٩٩
- في تجسّم الأعمال والاعتقادات ..... ٤٠٢
- الحديث الرابع والثلاثون: ثلّة من الحقوق الإجتماعية ..... ٤٠٣
- المراد بسماع الفاحشة ..... ٤٠٦
- في جواز استماع غيبة المؤمن لقصد ردّها ..... ٤٠٦
- في ثواب كظم الغيظ ..... ٤٠٦
- الحديث الخامس والثلاثون: كرامة المؤمن عند الله تعالى وثواب النوافل ..... ٤٠٩
- توضيح ألفاظ الحديث ..... ٤١٢
- في معنى النوافل ..... ٤١٥
- في معنى محبة الله سبحانه للعبد ..... ٤١٥
- كلام أصحاب القلوب في معنى القرب ..... ٤١٥
- تأويلات تردّد الباري تعالى ..... ٤١٦
- في رفع التنافي بين أخبار كراهة المؤمن للموت وحبّ لقاء الله ..... ٤١٧
- موارد أفضلية السنّة على الواجب ..... ٤١٩
- الحديث السادس والثلاثون: أقسام طلاب العلم وبقاء الحجّة الإلهية ..... ٤٢١
- توضيح ألفاظ الحديث ..... ٤٢٥
- في معنى الرباني ..... ٤٢٥
- في المراد من «أتباع كلّ تاعق» ..... ٤٢٦
- أقسام من له أهلية تحمّل العلم ..... ٤٢٨
- في عدم خلو الأرض من قائم لله بحجّة ..... ٤٢٩

- ٤٣٠ ..... -أوصاف حجج الله في أرضه
- ٤٣١ ..... في إثبات وجود صاحب الأمر(ع) وردّ إشكال المخالفين
- ٤٣٣ ..... في دفع الإشكال على طول عمر صاحب الأمر(ع)
- ٤٣٤ ..... كلام ابن عربي حول صاحب الزمان(ع)
- ٤٣٧ ..... الحديث السابع والثلاثون: الخشية من الله والنية الصادقة
- ٤٣٩ ..... -في معنى قوله تعالى ﴿ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ﴾
- ٤٤٠ ..... -في المراد بالنية الصادقة
- ٤٤١ ..... -في معنى العمل الخالص
- ٤٤١ ..... تحقيق في صحّة العمل بنية الثواب أو الخوف من العقاب أو عدمها
- ٤٤٥ ..... في بطلان العمل إذا كان بنية تحصيل الثواب
- ٤٤٦ ..... تعريف النية ورفع بعض الإشكالات
- ٤٤٧ ..... في بيان لزوم النية في العبادة
- ٤٤٩ ..... في تركّب النية من تصوّر وقصد الفعل
- ٤٥٠ ..... التوجيهات المختلفة لحديث «نية المؤمن خير من عمله»
- ٤٥٥ ..... الحديث الثامن والثلاثون: التوبة وشرائطها
- ٤٥٨ ..... -التوبة لغة واصطلاحاً
- ٤٥٨ ..... -شروط حصول التوبة
- ٤٥٨ ..... -تعريف أصحاب القلوب للتوبة
- ٤٥٩ ..... -في المراد بقبول التوبة
- ٤٥٩ ..... -هل قبول التوبة واجب على الله أو تفضّل منه
- ٤٥٩ ..... -في معاني التوبة قبل المعاينة
- ٤٦٠ ..... في بيان وجوب فورية التوبة
- ٤٦٣ ..... في لزوم العزم على عدم العود الى الذنب في صحّة التوبة
- ٤٦٤ ..... في بيان التوبة النصوح

٤٦٥ - كلام أمير المؤمنين (ع) في معنى الاستغفار .....

٤٦٦ - كيفية جلاء القلب من ظلمات المعاصي .....

٤٦٧ - استحباب الغسل بعد الفراغ من التوبة .....

٤٦٩ - في أنّ الذنوب كلّها كبائر .....

٤٦٩ - في وجوب إتيان حقوق الله وحقوق الناس بعد التوبة .....

الحديث التاسع والثلاثون : تجسّم المال والأولاد والأعمال للإنسان حين

الموت

٤٧٣

٤٧٧ - توضيح ألفاظ الحديث .....

٤٧٩ - في قبض روح المؤمن .....

٤٨٠ - في سعة قبر المؤمن .....

٤٨٢ - في تسمية ملكي الموت بمنكر و نكير .....

٤٨٣ - في علّة تسمية الانس والجنّ بالثقلين .....

٤٨٣ - الحكمة في عدم سماع الثقلين لعذاب القبر .....

٤٨٣ - في سماع الحيوانات لعذاب القبر .....

- في كلام بعض أهل العرفان في تخصيص حيّات القبر تسع و

٤٨٥ تسعين .....

٤٨٥ - كلام أهل الحديث في نكتة التخصيص بهذا العدد .....

٤٨٥ - في أنّ عذاب القبر مرتبط بعالم الملكوت .....

٤٨٧ - في إثبات عذاب القبر في عالم البرزخ .....

٤٨٩ ردّ الاستشهاد بآية ﴿ أمتنا اثنتين ﴾ في إثبات عذاب القبر .....

٤٩١ - في أنّ الحياة البرزخية حياة ناقصة .....

٤٩٣ - في تجسّم الأعمال واقترانها بصاحبها .....

٤٩٧ الحديث الأربعون: مصير أرواح المؤمنين بعد الموت

٤٩٩ - في اطلاق الروح على الجسم البخاري .....

فهرس الموضوعات .....	٥٨٣
- القول في حقيقة الروح .....	٥٠٠
في أن الجنة والنار مخلوقتان في الوقت الحاضر .....	٥٠١
في بقاء النفس الناطقة بعد مفارقة البدن .....	٥٠٣
في بطلان التناسخ .....	٥٠٤
في تجرّد القوالب المثالية في البرزخ .....	٥٠٦
الفهارس العامة	٥٠٩
فهرس الآيات .....	٥١٠
فهرس الأحاديث .....	٥١٩
فهرس أسماء المعصومين (ع) .....	٥٣٣
فهرس الأعلام .....	٥٣٦
فهرس رجال الأسانيد .....	٥٤٥
فهرس الفرق والمذاهب .....	٥٥٧
فهرس الجماعات والقبائل والأقوام .....	٥٥٩
فهرس البلدان والأماكن .....	٥٦٤
فهرس الكتب المذكورة في المتن .....	٥٦٦
فهرس الأشعار .....	٥٧١
فهرس الموضوعات .....	٥٧٢